

CONTENIDOS 15- 21 SEPTIEMBRE 2014

BOLETÍN ALAS #90

ÁMBITO POLÍTICO	3
1. A 103 meses del siniestro no hay justicia en Pasta de Conchos	3
2. El grito será por un mejor país: Iglesia católica	4
3. Iglesia católica también grita ¡Que viva México!	5
4. Solo el 3 por ciento de las Iglesias en México paga impuestos	6
5. Sarna y piojos a funcionarios de Hacienda que cobren impuestos a la iglesia	6
6. Iglesia: gobierno debe garantizar que nuevo aeropuerto esté a "salvo de la corrupción"	6
7. Iglesia demanda que nuevo aeropuerto no sea obra faraónica	7
ÁMBITO SOCIAL	8
8. Llama Cáritas Ciudad de México a la solidaridad con los damnificados del huracán Odile	8
9. Convoca la iglesia católica apoyar a los afectados por el huracán Odile en Baja California Sur	8
10. México, el país que ha dejado de ser 'siempre fiel' al catolicismo	9
11. México con menos católicos que lo estimado	10
12. Iglesias, refugio de fe... y de inmigrantes en EUA	11
13. La Iglesia se preocupa por los migrantes	13
14. Exhorta la iglesia católica a fortalecer los Valores que encaminan un México de paz	13
15. Organiza Iglesia Católica en Veracruz la "Semana de oración por México"	14
16. Buscan feligreses paz y tranquilidad para Matamoros	14
17. Aguascalientes: critican homofobia de obispo	15
18. Nace una moneda comunitaria en Casa de los Amigos	15
19. Impulsan Iglesia y Taiwán empresas solidarias en México	15
ÁMBITO INTRAECLESIAL	16
20. Nueva reunión del G9 en Roma	16
21. El Papa y sus asesores planean hacer más eficiente el Vaticano	16
22. 5 cardenales escriben un libro en contra de que los divorciados vueltos a casar puedan comulgar	17
23. Cardenales cuestionan en libro bodas de divorciados	18
24. Kasper responde a los cinco cardenales: "La verdad católica no es un sistema cerrado"	18
25. Divorciados casados: progresistas y conservadores calientan motores ante el Sínodo sobre la familia	19
26. Las monjas son más honestas que los obispos y sacerdotes	21
27. Entrega IMDOSOC a la SECEM cartografía actualizada de la Iglesia en México	21

DIRECCIÓN: Observatorio Eclesial. **CONSEJO EDITORIAL:** Gabriela Juárez Palacios, Marisa Noriega, José Gpe. Sánchez Suárez.

DISTRIBUCIÓN: <http://observatorioeclesial.wordpress.com>. **SUSCRIPCIONES:** observatorioeclesial@gmail.com. **Alas** es un boletín semanal que recopila la información hemerográfica sobre el tema religioso. Su objetivo es contribuir a difundir los vínculos que se establecen entre el ámbito religioso con las esferas de lo social y lo político. El punto de partida es que mientras más se conozca el fenómeno religioso más podremos avanzar hacia una comprensión del mismo y podremos vivir en un ambiente de mayor libertad religiosa, armonía y justicia. **Alas** es elaborado por un grupo de creyentes con una visión ecuménica que sabemos que la construcción de un mundo mejor requiere de la suma de esfuerzos y no de la exclusión de los diferentes. **Alas** es elaborado en México y refleja la realidad mexicana, pero incluye algunas notas sobre el fenómeno religioso en otros países. La información contenida en este boletín es propiedad de las publicaciones citadas; **Alas** no produce información, se limita a reproducir las notas publicadas en los diversos medios locales, nacionales e internacionales, tanto impresos como electrónicos.

28.	La Iglesia en México : Con la espada y la cruz.....	22
29.	Conclusiones del Equipo de Trabajo para Re-Imaginar la Iglesia Episcopal (TREC)	22
ÁMBITO INTERNACIONAL.....		23
30.	Obispo denuncia que las Fuerzas Armadas paraguayas ejecutaron a campesinos inocentes.....	23
31.	Vaticano resta importancia a las amenazas yihadistas contra el Papa	24
32.	Iglesia católica denuncia que el narcotráfico se ha convertido en un problema prioritario en Argentina.....	24
33.	Usan el coche de un cardenal argentino para llevar cocaína.....	25
34.	Cardenal Maradiaga: "Hay países que están alimentando los conflictos de Oriente Medio con bombas y balas"	26
35.	La Iglesia latinoamericana ante la vida que clama en la Pan-Amazonía.	27
36.	La Pan-Amazonía en el corazón de la Iglesia	27
37.	Francisco invita al presidente chino a encontrarse con él en el Vaticano	28
38.	Alemania, dividida ante la posible reconstrucción de la iglesia que consagró el poder de Hitler	29
39.	Movimientos populares de todo el mundo deben encontrarse con el Papa en octubre	32
40.	El crecimiento económico está ligado a la libertad religiosa, revela estudio	33
GÉNERO Y ECUMENISMO		33
41.	Llama Arzobispo Welby a orar por familiares de rehén martirizado en Irak	33
42.	"Nadie quiere vivir bajo el Estado Islámico"	33
43.	El Papa: "Nuestra alma es femenina, como María y como la Iglesia"	34
44.	Teólogos de América Latina se reunieron en Bogotá por sociedades e iglesias accesibles e inclusivas para América Latina.....	35
45.	Iglesias de diferentes tradiciones abordan la cuestión de la persecución a la que se enfrentan los cristianos	36
46.	Testimonio desgarrador de Hermanas Dominicas en Irak.....	37
47.	"Me duele la lentitud y el inmovilismo eclesial con respecto a la mujer"	38
48.	"Los jóvenes evangélicos son más liberales", revela un estudio	40
49.	Liman asperezas las religiones y el Estado en Cuba clamando por la paz mundial	41
50.	Ministra en la calle Arzobispo de Cantórbury durante noche de juerga	42
51.	El Papa aborda con líderes judíos de todo el mundo el aumento del extremismo religioso.....	42
52.	Reflexiones del Arzobispo de Canterbury sobre la "peregrinación de justicia y paz"	43
53.	Audiencia del papa al presidente de Armenia: Atención especial a las comunidades cristianas y de otras minorías religiosas y a la situación de los prófugos de las zonas de conflicto	45
DOCUMENTOS		45
54.	Entrevista a Fernando Martínez Heredia sobre la revolución cubana.....	45
55.	Hace 41 años nos despertamos de golpe. De golpe de Estado	60
56.	Religiones y homosexualidad. Cuando la fe sale del armario.....	61
57.	México, presa de los nuevos salvajismos.....	68
58.	Libro reúne antología de crónicas de Ivone Gebara sobre las formas de vivir la fe en la contemporaneidad	69
59.	Libro recoge trayectoria y actualiza debates sobre la Teología de la Liberación.....	70
EVENTOS.....		71
60.	Encuentro-Taller: Cuidado y defensa del territorio frente a las mineras en América Latina y El Caribe / y frente a las trasnacionales y políticas depredadoras	71
61.	DÉCIMO SEMINARIO: "PROCESOS POLÍTICOS Y PERSPECTIVAS DE LA IZQUIERDA EN AMÉRICA LATINA"	72
62.	Diplomado en Teología Feminista	73

1. A 103 meses del siniestro no hay justicia en Pasta de Conchos

BOLETÍN DE PRENSA

México, DF, 19 de septiembre del año 2014

A 103 meses del siniestro del 19 de febrero del año 2006, el Estado mexicano sigue sin cumplir con su obligación de garantizar los derechos humanos en nuestro caso, toda vez que se ha cerrado otra puerta en lo que concierne al acceso a la justicia, la verdad y el rescate de nuestros seres queridos, ya que a la línea de investigación emprendida por la Subprocuraduría de Derechos Humanos, Prevención del Delito y Servicios a la Comunidad de la Procuraduría General de la República (PGR), la acción gubernamental más relevante en el último año, los Jueces Tercero y Quinto Federal Penal Especializados en Cateos, respondieron negando hasta en tres ocasiones, la orden de cateo demandada por la PGR para ingresar a la mina, lo que ha venido a confirmar nuevamente que ni el fuero federal, ni el fuero común, han sido capaces de proporcionar justicia, conocimiento de la verdad histórica, reparación del daño y garantizar la no repetición, tomando en cuenta que después del siniestro en Pasta de Conchos hemos sufrido la muerte de más de cien mineros, por lo que patentizamos nuevamente que ha de ser la Comisión Interamericana de Derechos Humanos, la instancia viable para lograr que el Estado mexicano recupere los restos de nuestros mineros y esclarezca los hechos acontecidos, mediante la admisibilidad del caso que abra el camino al litigio internacional.

Mientras tanto, el millonario Germán Larrea, ya no es sólo responsable del mayor desastre humano de la minería contemporánea, Pasta de Conchos, sino el empresario del peor desastre ambiental de la industria minera del país, Río Sonora, ya que Grupo México está involucrado en el derrame de tóxicos de la mina más grande de México y es responsable de sus consecuencias: ríos contaminados, escuelas cerradas, pozos aledaños a los ríos fuera de operación, economía local semiparalizada, salud afectada de algunas personas, probable filtración hacia los mantos subterráneos cercanos a las ciudades, perjuicio a los agricultores que viven del ajo, maíz, cacahuate, cebolla, caña, chile verde,

alfalfa o sorgo; a pescadores, ganaderos y pequeños comerciantes; en resumen, la estabilidad familiar de 22 mil sonorenses ha estado realmente amenazada desde el día 6 de agosto, lo que nos volvió a conmover, pues se trata del mismo consorcio minero responsable de nuestra tragedia, por lo que resolvimos enviarles una carta abierta a los habitantes de los siete municipios (Aconchi, Ures, Baviácora, Arizpe, Huépac, Banámichi y San Felipe de Jesús) y a sus presidentes municipales.

Les hemos dicho de corazón que no conseguirán la justicia debida ante el daño que les infligieron si no luchan y se movilizan. Hemos visto con indignación y dolor, omisiones y negligencias tan parecidas aunque diferentes a las de nuestro caso, que nos han hecho recordar conclusiones que les compartimos. Especialmente, la experiencia de que ninguna autoridad ambiental, penal, estatal o federal hará verdadera justicia, por lo que triunfará la impunidad, a menos que se organicen y lo exijan.

Para nosotros, el que no se hayan tomado las medidas necesarias en Pasta de Conchos, sólo lo puede explicar la política empresarial del consorcio: un modo de producción a bajo costo como política patronal. De enriquecerse y de respetar o no, con las tales políticas, la vida humana o el medio ambiente. Y lo que más indigna, en su caso también, aunado a la política de desplegados y reparto de dinero, es el comportamiento inmoral y prepotente de quien se cree intocable. Grupo México prefiere para quedar impune, pagar asesores de imagen y abogados a reparar sus negligencias, por lo que repartirá migajas a través del Fideicomiso creado y aunque fuera sancionada con miles de millones, pero enseguida apostará a los abogados, a las influencias, a los resquicios y debilidad de las leyes, a cansarlos al saber que necesitan sus campos o sus vacas o sus negocios o su simple empleo para comer y trabajar todos los días. Por lo que, los ciudadanos de este país, sobre todo los agraviados, hemos de pronunciamos por el retiro de la concesión al consorcio de parte de la Secretaría de Economía, medida "más cara" que cualquier sanción que le apliquen.

Si el infortunio nos unió, que también nos una la lucha.





RESCATAR A LOS VIVOS PARA HONRAR A LOS MUERTOS

A una voz ¡RESCATE YA!

Organización Familia Pasta de Conchos

Contacto: familiapastadeconchos@gmail.com;

Síguenos en Twitter: @pastadeconchos; Face: Familia Pasta de Conchos

2. El grito será por un mejor país: Iglesia católica

Diario de Xalapa, 15 de septiembre de 2014

Xalapa, Veracruz.-La Arquidiócesis de Xalapa expuso que el grito de "Viva México" incluye el pasado, el presente y el futuro porque diariamente se escucha el clamor desesperado y urgente del pueblo mexicano que sigue en espera de mejores condiciones de vida en cuestiones de seguridad, justicia, empleo, paz y tranquilidad.

En el comunicado dominical, el padre José Manuel Suazo Reyes, vocero de la Arquidiócesis, señaló que aunque se celebrará el aniversario 204 de la Independencia de México, el grito de los mexicanos por un mejor país sigue siendo la deuda de las autoridades.

"Todo mexicano, independientemente de sus creencias, estado de vida y posición social, anhela vivir en la verdad, en la bondad, en la paz y en la justicia; a nadie le gusta vivir en la mentira o ser engañado; sufrir una injusticia o algún tipo de violencia porque eso atenta contra su dignidad humana, objetivamente no se opta por el mal y si alguien lo practica es porque la maldad muchas veces tiene la apariencia de bondad", dijo.

Indicó que en las últimas semanas la realidad en el Estado se ha recrudecido, ante la presencia de diversos hechos violentos; lo cual da la impresión de que la situación no mejora y que las estadísticas oficiales no coinciden con la percepción de la gente.

Consideró como lamentable que la situación actual repercuta de forma negativa en el "modus vivendi" de las familias, comunidades y sociedad; al decir que los actos delictivos siembran desconfianza entre las personas y contaminan el interior de los ciudadanos con resentimiento, miedo, angustia y el deseo de venganza.

"Lamentamos la sangre que se sigue derramando en diferentes partes de nuestro territorio y que lleva luto a los hogares; nos duele la angustia de las víctimas de secuestros, asaltos y extorsiones; nos sentimos impotentes ante la pérdida de vidas humanas", expresó.

El clérigo refirió que a pesar de las circunstancias, se reconoce que el país es rico en cultura y en tradiciones, al tener raíces cristianas y valores como la solidaridad, la ayuda mutua y la amistad.

Expuso que la Iglesia se solidariza con las víctimas de la violencia, a través de un acercamiento hacia los que sufren para ofrecerles el consuelo de la fe, la fortaleza de la esperanza y el alivio del amor cristiano.

"Que viva México de una mejor manera; con mejores condiciones de vida, que viva México con familias más unidas e integradas, con una educación de calidad, administraciones públicas sanas, ciudadanos responsables y autoridades comprometidas con el bien común, la justicia social y la paz", agregó.

La Arquidiócesis de Xalapa expuso que el grito de "Viva México" incluye el pasado, el presente y el futuro porque diariamente se escucha el clamor desesperado y urgente del pueblo mexicano que sigue en espera de mejores condiciones de vida en cuestiones de seguridad, justicia, empleo, paz y tranquilidad.

En el comunicado dominical, el padre José Manuel Suazo Reyes, vocero de la Arquidiócesis, señaló que aunque se celebrará el aniversario 204 de la Independencia de México, el grito de los mexicanos por un mejor país sigue siendo la deuda de las autoridades.

"Todo mexicano, independientemente de sus creencias, estado de vida y posición social, anhela vivir en la verdad, en la bondad, en la paz y en la justicia; a nadie le gusta vivir en la mentira o ser engañado; sufrir una injusticia o algún tipo de violencia porque eso atenta contra su dignidad humana, objetivamente no se opta por el mal y si alguien lo practica es porque la maldad muchas veces tiene la apariencia de bondad", dijo.

Indicó que en las últimas semanas la realidad en el Estado se ha recrudecido, ante la presencia de diversos hechos violentos; lo cual da la impresión de que la situación no mejora y que las estadísticas oficiales no coinciden con la percepción de la gente.





Consideró como lamentable que la situación actual repercuta de forma negativa en el "modus vivendi" de las familias, comunidades y sociedad; al decir que los actos delictivos siembran desconfianza entre las personas y contaminan el interior de los ciudadanos con resentimiento, miedo, angustia y el deseo de venganza.

"Lamentamos la sangre que se sigue derramando en diferentes partes de nuestro territorio y que lleva luto a los hogares; nos duele la angustia de las víctimas de secuestros, asaltos y extorsiones; nos sentimos impotentes ante la pérdida de vidas humanas", expresó.

El clérigo refirió que a pesar de las circunstancias, se reconoce que el país es rico en cultura y en tradiciones, al tener raíces cristianas y valores como la solidaridad, la ayuda mutua y la amistad. Expuso que la Iglesia se solidariza con las víctimas de la violencia, a través de un acercamiento hacia los que sufren para ofrecerles el consuelo de la fe, la fortaleza de la esperanza y el alivio del amor cristiano.

"Que viva México de una mejor manera; con mejores condiciones de vida, que viva México con familias más unidas e integradas, con una educación de calidad, administraciones públicas sanas, ciudadanos responsables y autoridades comprometidas con el bien común, la justicia social y la paz", agregó.

3. Iglesia católica también grita ¡Que viva México!

Noticias RadiorVer.info Domingo 14 de Septiembre de 2014 | 11:30 a.m.

Que Viva México de una mejor manera; con mejores condiciones de vida.

Este 15 de septiembre de 2014, los mexicanos que vivimos en este país como los que radican en el extranjero celebraremos el 204 Aniversario de la Independencia de México.

El tradicional grito de VIVA MÉXICO, incluye el pasado, el presente y el futuro de nuestra querida nación. En el pasado reconocemos la historia y la aportación de todos los que lucharon y derramaron su sangre para dejarnos una nación independiente; en el presente el grito mexicano expresa los deseos y anhelos profundos inmediatos que todo mexicano comparte en este momento histórico que nos está tocando vivir; en

el futuro están incluidas las esperanzas por un mejor porvenir. ¡VIVA MÉXICO! es el grito compartido que nos solidariza a todos los mexicanos este 15 de septiembre.

Que México VIVA de forma diferente. Todo mexicano, independientemente de sus creencias, estado de vida y posición social, anhela vivir en la verdad, en la bondad, en la paz y en la justicia. A nadie le gusta vivir en la mentira o ser engañado; objetivamente nadie opta por el mal, si alguien lo practica es porque la maldad muchas veces tiene la apariencia de bondad. A nadie le gusta sufrir alguna injusticia o algún tipo de violencia porque eso atenta contra su dignidad humana.

Junto con el grito del 15 de septiembre de VIVA MÉXICO también se escucha todos los días el clamor desesperado y urgente del pueblo mexicano que sigue en espera de mejores condiciones de vida en cuestiones de seguridad, justicia, empleo, paz y tranquilidad. Esta sigue siendo una deuda de nuestras autoridades.

En estas últimas semanas la realidad se ha recrudecido, han sucedido muchos hechos violentos en nuestra entidad veracruzana; esta lamentable situación repercute negativamente en el modus vivendi de las personas, de las familias, de las comunidades y de la sociedad en general.

No obstante esta situación crítica, reconocemos que somos un pueblo rico en cultura y en tradiciones; tenemos raíces cristianas y valores como la solidaridad, la ayuda mutua y la amistad. Somos un pueblo "que sabe encontrar en medio de las situaciones difíciles razones para la esperanza y la alegría y lo expresa en su gusto por la fiesta, por la convivencia y el lugar que se da a la vida familiar" (Que en Cristo Nuestra Paz, México tenga vida digna, n 8).

Como cristianos que confesamos que Cristo es nuestra paz, nos solidarizamos con las víctimas de la violencia. Nos acercamos a los que sufren para ofrecerles el consuelo de la fe, la fortaleza de la esperanza y el alivio del amor cristiano. La Palabra de Dios que escuchamos y meditamos todos los días en nuestra liturgia, nos ayuda a liberarnos del egoísmo y a reconocernos Hijos de un mismo Dios, nos va comprometiendo con nuestra sociedad para contribuir en la construcción de una mejor nación.





Que Viva México de una mejor manera; con mejores condiciones de vida. Que Viva México con familias más unidas e integradas, con una educación de calidad, administraciones públicas sanas, ciudadanos responsables y autoridades comprometidas con el bien común, la justicia social y la paz.

4. Solo el 3 por ciento de las Iglesias en México paga impuestos

e-consulta, Domingo, Septiembre 14, 2014 - 16:50

Asociaciones Religiosas protestan por nuevo esquema tributario, "somos apoyo a la sociedad, no perseguimos un lucro".

Córdoba, Ver.- (AVC) Las Iglesias Evangélicas confían que en enero, la Secretaría de Hacienda y Crédito Público (SCHCP) dé marcha atrás a su intención de fiscalizar a las Asociaciones Religiosas, pues sin importar denominación, la gran mayoría sobrevive de ofrendas, no son instituciones con fines de lucro sino de apoyo a la sociedad.

Guillermo Trujillo Álvarez, presidente de la Red Evangélica del Estado de Veracruz, dijo que a nivel nacional, sólo el 3 por ciento de las ARS ya vienen declarando impuestos.

"Estamos confiando en que quizá haya un cambio de aquí al primero de enero, porque hay muchas Iglesias no sólo evangélicas sino de muchas denominaciones que esperamos se den cuenta que esto no es con fines de lucro, las iglesias no persiguen eso, apoyamos a la sociedad", expresó.

Adelantó que en próximas fechas, en Córdoba, 200 pastores de la zona central del estado, se reunirán con funcionarios del Servicio de Administración Tributaria (SAT) para estar al tanto de lo que hay que hacer y los pasos a seguir.

En Veracruz, apuntó, hay más de 3 mil iglesias evangélicas, la Red agrupa a unas mil 200 y en la zona central del estado, son más de 200 las que se verán afectadas por el nuevo marco tributario.

"En nuestra iglesia ya de por sí toda la gente que asiste paga impuestos de sus ingresos, no vemos por qué lo que dan como "ofrenda" a los templos, deba causar un nuevo gravamen", destacó.

Precisó que además del diálogo, se está buscando interponer una Controversia

Constitucional, pero son temas que se analizarán en los próximos meses.

5. Sarna y piojos a funcionarios de Hacienda que cobren impuestos a la iglesia

e-consulta, Domingo, Agosto 17, 2014 - 17:20

Evangélico dice que la limosna es dinero de Dios

La disposición de la Secretaría de Hacienda de fiscalizar los recursos de las asociaciones religiosas no es bien aceptada por varios grupos religiosos, entre ellos el representado por Jacob Hernández Huerta, ministro evangélico de la Iglesia Nacional Presbiteriana de México.

El ministro consideró que los funcionarios que acepten y permitan esta fiscalización podrían ser castigados por enfermedades incurables y plagas.

"No han entendido los funcionarios de hacienda que este dinero es de Dios, se atreven ellos a cobrarle un impuesto a Dios, es lo que están haciendo, eso es injusto (...) no solamente pueden ser excomulgados, pueden venir sobre ellos enfermedades incurables como la sarna maligna, plaga de piojos y úlceras en Egipto", comentó.

Aseguró que los evangélicos no aceptan esta disposición sin embargo no realizarán manifestaciones; solo pedirán al gobierno que tomen en cuenta sus planteamientos.

Consideró que modificar su contabilidad distraerá la atención de sus miembros de la Iglesia, pues tendrán que hacer otro trabajo.

"Proponemos una cercanía de parte del encargado de asuntos religiosos del Gobierno del Estado y del Gobierno Federal con nuestras iglesias, estamos dispuestos a ayudarles", expresó.

Señaló que no temen que encuentren recursos en desorden, pues cada iglesia mantiene perfectamente contabilizado lo que ingresa y para qué se utiliza.

6. Iglesia: gobierno debe garantizar que nuevo aeropuerto esté a "salvo de la corrupción"

La Jornada, dom, 14 sep 2014 13:25

México, DF. El gobierno debe garantizar que la construcción del nuevo aeropuerto estará a "salvo de





la corrupción", de lo contrario la "obra épica estará afectada seriamente por la duda y la desconfianza ciudadanas", demandó la Arquidiócesis Primada de México.

Tras asentar que la actual administración aún no cumple con la promesa de poner fin a la corrupción en todos los niveles gubernamentales, la Arquidiócesis también destacó que dicha obra "deberá ceñirse a los más estrictos criterios de transparencia para no ser beneficio exclusivo de los grupos acostumbrados a llenar sus arcas y bolsas con megaproyectos".

En el editorial del semanario Desde la Fe, la jerarquía católica expuso que el país necesita que se mejore la infraestructura de aeropuertos, puertos, carreteras y ferrocarriles y superar la centralización, pero dichas obras, en particular la del nuevo aeropuerto, no deben ser "triunfo ni emblema de un gobierno". Refirió que las obras "faraónicas de impronta sexenal" "están envueltas en escándalos". La construcción del monumento conmemorativo del bicentenario de la Independencia, realizado en el sexenio de Felipe Calderón, se superó el presupuesto estimado; la línea Dorada del Sistema de Transporte Colectivo Metro tiene problemas estructurales y sólo sancionó a funcionarios intermedios con multas e inhabilitaciones, pero no se castigó a los más altos responsables del gobierno de la ciudad de México, asentó en alusión al ex jefe del gobierno capitalino Marcelo Ebrard.

7. Iglesia demanda que nuevo aeropuerto no sea obra faraónica

Nurit Martínez Carballo | El Universal 15:30 Ciudad de México | Domingo 14 de septiembre de 2014

La Arquidiócesis de México, dijo que 'el superaeropuerto (sic) debería empezar con la garantía de la presente administración para que cada peso se cuente bien, impoluto y a salvo de la corrupción rampante del país'

La jerarquía de la iglesia católica en México demandó que la construcción del nuevo aeropuerto internacional no se convierta en una obra faraónica sexenal y pidió garantizar que su edificación quedé a "salvo de la corrupción rampante del país", por que de lo contrario "la viabilidad de la obra épica estará afectada seriamente por la duda y la desconfianza ciudadana".



Al considerar que acabar con la corrupción es una tarea pendiente de ponerle fin en todos los niveles gubernamentales, la Arquidiócesis de México, dijo que "el superaeropuerto (sic) debería empezar con la garantía de la presente administración para que cada peso se cuente bien, impoluto y a salvo de la corrupción rampante del país".

En la editorial del semanario Desde la Fe se asegura la jerarquía católica dijo que si el nuevo aeropuerto internacional quiere ser una palanca del desarrollo, su construcción deberá ceñirse a los más estrictos criterios de transparencia para no ser beneficio exclusivo de los grupos acostumbrados a llenar sus arcas y bolsas con estos megaproyectos.

"La ciudadanía estará atenta a lo que viene, a la asignación imparcial y costos de las licitaciones, y velará por el respeto de los derechos fundamentales de quienes podrían ser afectados", dijo.

Bajo el nombre de Superaeropuerto, la obra épica, la Arquidiócesis consideró que este es el primer esfuerzo para resolver las deudas del pasado, donde los responsables de la construcción de carreteras o su privatización, así como de ferrocarriles, aeropuertos y puertos "fueron omisos de una visión de largo plazo, desviando inversiones y dilapidando recursos".

El anuncio que se hizo es que el nuevo aeropuerto se construirá sobre un área de más de cuatro mil hectáreas, con una inversión estimada de 120 mil millones de pesos. El Presupuesto de Egresos 2015 destinaría 16.2 mil millones de pesos al inicio del proyecto aeroportuario considerado como autofinanciable, sustentable, ecológico, limpio, generador de desarrollo humano, de grandes recursos económicos y miles de empleos para los habitantes de la ciudad y municipios conurbados, recordó.

Aseguró que el proyecto logra unir a los niveles de gobierno de distintas extracciones políticas para transformar radicalmente al oriente del Valle de México, "actualmente una zona deprimida, pobre, hacinada, azotada por la delincuencia y los conflictos sociales".

Aseguró que el nuevo aeropuerto "no debería ser triunfo ni emblema de un gobierno; las lecciones nos enseñan cómo las obras faraónicas de impronta sexenal destaparon los intrincados de corrupción e inutilidad, monumentos dedicados al Bicentenario levantados con recursos mayores a los estimados,



terminales aeroportuarias a punto del colapso, bibliotecas que son auténticos elefantes blancos; autopistas mal diseñadas, presumidas y vendidas como de clase internacional, o líneas del metro, nombradas con el mote de "La Dorada".

Aprovechó para cuestionar el resolutive de la L12 del metro, al advertir que el desastre estructural "pudo asesinar a miles de usuarios para que, al final, se

sancione la irresponsabilidad de funcionarios intermedios con multas e inhabilitaciones, pero salvando aún las corruptelas de los más altos responsables del gobierno de la Ciudad de México al tiempo de su inauguración".

Dijo que con la construcción de la nueva terminal aérea México llega tarde al desarrollo de la infraestructura vanguardista.

ÁMBITO SOCIAL

8. Llama Cáritas Ciudad de México a la solidaridad con los damnificados del huracán Odile

Jueves, 18 de septiembre de 2014 17:00 hrs

"Recordemos que todo aquello que hagamos a favor de nuestros hermanos más necesitados, Dios nos lo devuelve multiplicado al ciento por uno", recuerda el llamado de ayuda humanitaria.

Ante los devastadores efectos que ha dejado el poderoso huracán Odile en la península de Baja California, Cáritas Emergencia de la Ciudad de México hace un llamado a toda la comunidad católica de la Iglesia capitalina y a las personas de buena voluntad para unirse en una campaña de solidaridad a favor de los damnificados que están sufriendo.

Bajo el lema "Confiamos en tu ayuda", la campaña convoca a los capitalinos en todos los niveles sociales a prestar su ayuda para que muchos hermanos puedan recibir una acción directa que les permita hacer frente a las necesidades más urgentes.

El huracán Odile provocó inundaciones y destrozos en la turística península de Baja California Sur, en el noroeste del país, por lo cual han sido declarados como zona de desastre los municipios de Comondú, La Paz, Loreto, Los Cabos y Mulegé. Este fenómeno ocasionó daños al derribar árboles, postes de electricidad, así como destrucción a las vías principales, servicios como agua y energía eléctrica.

En las pequeñas comunidades pesqueras y en los barrios humildes, muchas de las viviendas fueron afectadas ya que no están preparadas para soportar huracanes.

En un comunicado firmado por el secretario de la Pastoral Social de la Arquidiócesis de México, el padre Enrique Maldonado

García y el director general de Cáritas Emergencias, Rubén Sánchez Olmos, se pide el apoyo para responder a esta grave situación de sufrimiento, aportando un donativo económico para auxiliar en la etapa de reconstrucción.

"Recordemos que todo aquello que hagamos a favor de nuestros hermanos más necesitados, Dios nos lo devuelve multiplicado al ciento por uno", recuerda el llamado de ayuda humanitaria.

Depósitos a Cuenta

Cáritas Emergencias, A.C.

Banamex: Suc. 227 Cta. 4299536.

Clabe: 002180022742995366

Número de Contacto:

5660-2001, 5660-7288 y

5615-8805

Donativos por tarjeta de crédito o débito: Teléfono: 5598-9650

9. Convoca la iglesia católica apoyar a los afectados por el huracán Odile en Baja California Sur

Organización Editorial Mexicana

19 de septiembre de 2014

Patricia Carrasco / La Prensa

México, D.F.- Al convocar al pueblo de México a sumarse a apoyar a los hermanos afectados por el huracán Odile en Baja California Sur, organizaciones católicas resaltaron que la iglesia católica está presente en los desastres naturales, por lo que recordaron que las comunidades pesqueras y los barrios humildes de esa región del país necesitan la ayuda urgente de los fieles católicos.





Al dar a conocer los pormenores de la Expocatólica 2014, a realizarse del 2 al 5 de octubre en el Wold Trade Center, se informó que está dedicada a fomentar los valores de la familia y el respeto a la vida, por lo que bajo el lema "Familia Semilla de la Fe" buscará unirse al Sínodo de los Obispos sobre la Familia que se llevará a cabo en los próximos días en el Vaticano.

En una conferencia de prensa, Mario Aguilar y Julio Hernández, director y coordinador de relaciones públicas de la Expo, así como monseñor Pedro Agustín Rivera, informaron que en la expo se presentarán más de 200 reliquias, área de apostolados, material catequístico, imágenes, artesanías religiosas, música y libros católicos, exposiciones, se oficiarán celebraciones eucarísticas, ventas de artículos.

Ahí, el Movimiento Unión de Voluntades, integrada por 150 organizaciones católicas, organizadora del evento, invitó a los mexicanos a conocer la religión que profesa el 80 por ciento de la población mexicana.

Los organizadores manifestaron que en la Expo Católica, cientos de laicos podrán participar de conferencias, conciertos y una amplia área de artículos religiosos y todo lo relacionado con la fe católica.

Se contará con prestigiados predicadores y conferencistas que compartirán su testimonio, así como temas relevantes en torno a la fe, vida y familia. Una de las ponencias "satanismo de la música", entre otros muchos temas.

Julio Hernández y Mario Aguilar aseguraron que es una iniciativa para despertar el fervor católico en una de las ciudades más grandes del mundo, "es un proyecto para dar a conocer las riquezas que tiene la Iglesia Católica en todos los ámbitos, espiritual, social y cultural".

Detallaron que se instalarán cerca de cien stands para la exhibición de libros, imágenes, películas y artículos religiosos, arte sacro, turismo y demás productos que ayuden a favorecer el encuentro con Dios y el hombre actual; una capilla dedicada a la veneración de más de 200 reliquias de primer grado de Santos y Beatos de México y el mundo, cuyos personajes han marcado la historia de la Iglesia. La entrada al evento será gratuita.



Sin señalar que sea ignorancia, monseñor Pedro Agustín Rivera, sostuvo que muchos católicos desconocen su religión, y esta exposición en un buen lugar para conocer su fe.

- See more at:
<http://www.oem.com.mx/elsoldemexico/notas/n3542788.htm#sthash.S5ZSe0lq.dpuf>

10. México, el país que ha dejado de ser 'siempre fiel' al catolicismo

Expertos consideran que tiene menos creyentes de esta religión que las cifras que manejan la Iglesia y el gobierno.

Lunes, 15 Sep, 2014 00:04

Pese a que ha tenido notable disminución en la últimas décadas, el catolicismo sigue predominando en México. (SIPSE)

MÉXICO, D.F.- **México**, el país "siempre fiel" como lo bautizó el **papa Juan Pablo II**, reconocido como el segundo más **católico** del mundo, tiene menos creyentes de esta religión que lo estimado oficialmente, afirmaron expertos en el tema.

El antropólogo Elio Masferrer, presidente de la Asociación Latinoamericana para el Estudio de las Religiones, atribuye las abultadas cifras de la Iglesia y el gobierno a "manipulaciones políticas".

El censo de población de 2010 arrojó la existencia de casi 84% de mexicanos que profesan la religión católica, según reporta el Instituto Nacional de Estadística y Geografía (Inegi), el cual reveló que en una década la cifra de devotos de esa creencia bajó un 4%, pues en 2000 era de 88%.

La Santa Sede difiere de estas cifras y establece que el número de feligreses corresponde al 91.89% de los casi 120 millones de mexicanos, es decir, cerca de 100 millones de personas son católicas, según publica Ansa Latina.

Masferrer, sin embargo, estima que "los católicos no pueden representar más del 73% de la población" e hizo énfasis en el "éxodo de almas" muy acelerado que la Iglesia católica en México viene sufriendo desde hace varias décadas y que se refleja en datos muy básicos.

Matrimonio por la iglesia



Por ejemplo, señala que mientras en 1980 hubo 76.7% de matrimonios civiles que también se realizaron por la Iglesia católica, para 2008 la cifra disminuyó a 52.6%.

En 2008 la cifra de bautizados en la confesión mayoritaria fue de 73%, pero de ellos sólo hizo su primera comunión el 54% y la confirmación el 43%.

"Si bien es cierto que el catolicismo sigue siendo mayoritario, en términos culturales ya no puede reivindicar la centralidad que tuvo durante siglos", asegura Roberto Blancarte, investigador del Colegio de México.

Blancarte afirma que las iglesias protestantes representan casi un 8% del total de la población, sin contar a testigos de Jehová y mormones, contra 1.28% en 1950 y 5.21% en el 2000.

"Tanto en Brasil como en México el ascenso de los grupos evangélicos tradicionales, como los evangélicos pentecostales, ha sido notable. De igual manera el de los agnósticos, ateos o simplemente sin religión", expone por su parte el experto en religiones Bernardo Barranco, autor del libro "Modernización de la jerarquía católica en México".

"¿Por qué toda esta jugarreta de las cifras?", se preguntó Mansferrer al hablar en un seminario de Actualización Ministerial de Iglesias Evangélicas, y respondió que se trata de "cuotas políticas de decisiones electorales, de reconocimiento de poder y además dinero".

El investigador de la Escuela Nacional de Antropología e historia (ENA) desestimó las estadísticas oficiales que otorgan a organizaciones evangélicas membresías muy pequeñas, algo que considera "inaceptable y fruto de una fantasía o de una manipulación escandalosa".

De acuerdo con las estimaciones de Mansferrer, de los 80 millones de católicos que habría en México apenas un millón serían "militantes" que van a misa y comulgan, en contraste con los 20 millones de evangélicos, de los cuales 8 millones son constantes.

Metodología de medición

En su libro "Pluralidad religiosa en México. Cifras y proyecciones", Mansferrer critica la metodología del

Inegi para medir la cifra de creyentes y dice que desde el censo de 1950 no se trabaja con variables ya estaban estandarizadas en censos anteriores.

Se han incluido categorías de respuestas "aparentemente neutrales" que "encubren a miembros de religiones minoritarias que no desean exhibir su identidad religiosa" y "reflejan también que no tiene los mecanismos aptos para identificar a todos aquellos que no son católicos", afirma.

Además, los fieles de religiones no católicas suelen ocultar su filiación para evitar ser señalados pues la Comisión Nacional para Prevenir la Discriminación (Conapred), sostiene, y dice que "mencionar que no se es católico" implica para una persona "ser discriminado, maltratado, segregado y humillado".

11. México con menos católicos que lo estimado

Por Marcos Romero CIUDAD DE MEXICO, 14 (ANSA) - México, el país "siempre fiel" como lo bautizó el papa Juan Pablo II, reconocido como el segundo más católico del mundo, tiene menos creyentes de esta religión que lo estimado oficialmente, afirmaron expertos en el tema.

El antropólogo Elio Masferrer, presidente de la Asociación Latinoamericana para el Estudio de las Religiones, atribuye las abultadas cifras de la Iglesia y el gobierno a "manipulaciones políticas".

El censo de población de 2010 arrojó la existencia de casi 84% de mexicanos que profesan la religión católica, según reporta el Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI), el cual reveló que en una década la cifra de devotos de esa creencia bajó un 4%, pues en 2000 era de 88%.

La Santa Sede difiere de estas cifras y establece que el número de feligreses corresponde al 91,89% de los casi 120 millones de mexicanos, es decir, cerca de 100 millones de personas son católicas.

Masferrer, sin embargo, estima que "los católicos no pueden representar más del 73% de la población" e hizo énfasis en el "éxodo de almas" muy acelerado que la Iglesia católica en México viene sufriendo desde hace varias décadas y que se refleja en datos muy básicos.





Por ejemplo, señala que mientras en 1980 hubo 76,7% de matrimonios civiles que también se realizaron por la Iglesia católica, para 2008 la cifra disminuyó a 52,6%.

En 2008 la cifra de bautizados en la confesión mayoritaria fue de 73%, pero de ellos sólo hizo su primera comunión el 54% y la confirmación el 43%.

"Si bien es cierto que el catolicismo sigue siendo mayoritario, en términos culturales ya no puede reivindicar la centralidad que tuvo durante siglos", asegura Roberto Blancarte, investigador del Colegio de México.

Blancarte afirma que las iglesias protestantes representan casi un 8% del total de la población, sin contar a testigos de Jehová y mormones, contra 1,28% en 1950 y 5,21% en el 2000. "Tanto en Brasil como en México el ascenso de los grupos evangélicos tradicionales, como los evangélicos pentecostales, ha sido notable. De igual manera el de los agnósticos, ateos o simplemente sin religión", expone por su parte el experto en religiones Bernardo Barranco, autor del libro "Modernización de la jerarquía católica en México".

"¿Por qué toda esta jugarreta de las cifras?", se preguntó Mansferrer al hablar en un seminario de Actualización Ministerial de Iglesias Evangélicas, y respondió que se trata de "cuotas políticas de decisiones electorales, de reconocimiento de poder y además dinero".

El investigador de la Escuela Nacional de Antropología e historia (ENA) desestimó las estadísticas oficiales que otorgan a organizaciones evangélicas membresías muy pequeñas, algo que considera "inaceptable y fruto de una fantasía o de una manipulación escandalosa".

De acuerdo con las estimaciones de Mansferrer, de los 80 millones de católicos que habría en México apenas un millón serían "militantes" que van a misa y comulgan, en contraste con los 20 millones de evangélicos, de los cuales 8 millones son constantes.

En su libro "Pluralidad religiosa en México. Cifras y proyecciones", Mansferrer critica la metodología del INEGI para medir la cifra de creyentes y dice que desde el censo de 1950 no se

trabaja con variables ya estaban estandarizadas en censos anteriores.

Se han incluido categorías de respuestas "aparentemente neutrales" que "encubren a miembros de religiones minoritarias que no desean exhibir su identidad religiosa" y "reflejan también que no tiene los mecanismos aptos para identificar a todos aquellos que no son católicos", afirma.

Además, los fieles de religiones no católicas suelen ocultar su filiación para evitar ser señalados pues la Comisión Nacional para Prevenir la Discriminación (Conapred), sostiene, y dice que "mencionar que no se es católico" implica para una persona "ser discriminado, maltratado, segregado y humillado". MRM-FM/ACZ 14/09/2014 16:43

12. Iglesias, refugio de fe... y de inmigrantes en EUA

Ante el temor de ser deportados, los indocumentados han optado por pedir asilo en los templos, un método que se usaba en los años 80.

Sipse.com, Miércoles, 10 Sep, 2014 02:06

Rosa Robles Loreto en la iglesia presbiteriana Southside de Tucson, Arizona. (Agencias)

Agencias

TUCSON, Arizona.- En el día 27 viviendo en un cuarto diminuto de una **iglesia** de Tucson conocida como precursora del **movimiento de santuario** para **inmigrantes** sin residencia legal en los años 80, Rosa Robles Loreto barrió el patio, rezó con un grupo de parroquianos y besó a su hijo que venía de entrenar con su equipo de béisbol.

Robles Loreto, mexicana de 41 años, carece de estatus legal y podría ser deportada desde que la detuvieron por una infracción de tránsito hace cuatro años. Ha jurado permanecer en la iglesia presbiteriana Southside hasta que las autoridades federales de inmigración le otorguen clemencia.

Robles Loreto es la tercera inmigrante que busca santuario en una iglesia de Arizona en lo que va del año. El movimiento fue muy popular en los 80, cuando ayudaba a inmigrantes centroamericanos que huían de guerras civiles en sus países. Las autoridades de



inmigración generalmente no arrestan gente en las iglesias.

Aunque esta nueva versión del movimiento parece limitada al estado de Arizona, los defensores de los inmigrantes dicen que va a crecer, impulsados por activistas que buscan diversos medios para llamar la atención sobre la necesidad de la reforma migratoria.

El reverendo Noel Andersen, coordinador nacional del Servicio Mundial de Iglesias, dijo que Denver, Portland, Nueva York y Washington, entre otras ciudades, se están organizando y preparando ante la posibilidad de que más inmigrantes busquen refugio en las iglesias, según publica The Associated Press.

"Diría que unas 300 congregaciones en todo el país están dispuestas y preparadas para dar santuario cuando sea necesario", dijo Andersen.

Daniel Neyoy Ruiz pasó 21 días en la iglesia donde se encuentra Robles, hasta que las autoridades cedieron y aplazaron su deportación por un año. Desde el jueves pasado, Luis López Acabal se encuentra en una iglesia en Tempe, Arizona, donde espera evitar la deportación.

Las autoridades de inmigración generalmente no arrestan gente en las iglesias, por eso los indocumentados se refugian en esos sitios

Los inmigrantes jamás salen de la iglesia. Los parroquianos los visitan, les llevan alimentos y flores y realizan vigiliás de oración.

Los dos hijos de Robles pasan los fines de semana con ella. Durante la semana, se levanta a las 05:00 horas para prepararle el almuerzo a su esposo. Ayuda a asear la iglesia, donde siempre hay alguna persona con ella para garantizar su seguridad.

Dar santuario a Robles es un imperativo moral, dice la reverenda Alison J. Harrison, quien preside la iglesia.

"Son ejemplos perfectos de las familias que son desgarradas día a día sin necesidad... Nuestra fe nos obliga a recibirlos en la iglesia, darles refugio e iniciar una campaña para que se anulen las órdenes de deportación", dijo Harrington.



En la década de 1980, la iglesia fue la primera que ofreció santuario a los inmigrantes que estaban en el país

ilegalmente, según Harrington. La primera persona que se refugió allí lo hizo en 1982, dos años después de que los líderes religiosos comenzasen a planear esa estrategia. Durante la década en que la iglesia funcionó como santuario, recibió a más de 14 mil personas, indicó Harrington.

No hay una norma federal que impida las detenciones de inmigrantes en Iglesias, pero es una práctica que el gobierno suele evitar.

Mark Krikorian, director ejecutivo del Centro para Estudios de Inmigración, que pide más restricciones a la inmigración, dijo que estar en una iglesia no debería proteger a alguien de la deportación. "Si eres un extranjero ilegal, sólo porque te escondas en una iglesia no significa que estés exento de la aplicación de las leyes de inmigración", afirmó Krikorian.

La mexicana Elvira Arellano acaparó titulares incluso en el exterior al refugiarse en agosto del 2006 en una iglesia metodista en Chicago, en la que permaneció por un año. Pero la orden de deportación siguió vigente y fue arrestada en Los Angeles durante una gira que hizo en el 2007.

Arellano, cuyo hijo es ciudadano estadounidense, fue deportada a México, aunque regresó a Estados Unidos este año. En marzo las autoridades de inmigración le dieron libertad condicional y quedó a la espera de que un juez de inmigración resuelva su caso.

Las cosas han cambiado, de acuerdo con activistas defensores de la causa del inmigrante.

Los "memos de Morton" distribuidos por el jefe del Servicio de Inmigración y Control de Aduanas John Morton en el 2001 permiten a las autoridades tomar en cuenta varios factores atenuantes antes de decidir si se deporta a una persona o no: si tiene antecedentes policiales, si tiene hijos nacidos en Estados Unidos, si ha estudiado y otras cosas.

Abogados de inmigración afirman que esa política implica que las madres y padres que son buenos miembros de la comunidad no deberían ser separados de sus familias. Pero muchos inmigrantes con hijos, que no han tenido problemas legales, terminaron bajo custodia de las autoridades federales en Arizona, donde una ley conocida como la SB 1070 permite a las policías locales averiguar el status migratorio de una



persona involucrada en infracciones menores, como una violación a las leyes de tránsito.

Robles Loreto es una inmigrante mexicana con hijos que corre peligro de ser deportada. Dice que no se imagina vivir en un país distinto al de sus hijos.

"Sufren porque no voy a sus juegos de béisbol. Dicen que quieren escuchar mi voz que los despierta, que los alienta en los juegos", declaró Robles Loreto.

13. La Iglesia se preocupa por los migrantes

En vísperas de iniciar los trabajos del XV Encuentro Nacional de Pastoral de Migrantes que se llevará al cabo en la Arquidiócesis de Yucatán, el arzobispo Emilio Carlos Berlie Belaunzarán explicó que la Santa Sede ha manifestado su interés por esta reunión que será clave para los diagnósticos y las ponencias que se presentarán más adelante en el Consejo Pontificio para las Migraciones que cada año tiene lugar en Roma.

Monseñor Berlie Belaunzarán anticipó que este fin de semana recibió la llamada del Secretario de Estado de la Santa Sede, cardenal Pietro Parolin para constatar los avances de la reunión cuyo lema 'Migrantes hacia un mundo mejor' representa la intención de construir el perfil del agente de pastoral.

Los trabajos, que se llevarán a cabo de mañana 16 al 19 del presente mes en esta capital se desarrollarán luego de efectuarse en la capital del país, el Coloquio México-Santa Sede sobre Migración Internacional y Desarrollo, que tuvo lugar en las instalaciones de la Secretaría de Relaciones Exteriores.

'Parolín nos ha enviado una misiva especialmente dirigida a los obispos con motivo de estos trabajos, y la daremos a conocer en breve', apuntó.

Comentó que existe una gran ilusión para trabajar sobre la temática de las migraciones, pues la Iglesia está consciente del sufrimiento de muchos cristianos inmersos en éste fenómeno global, el cual requiere de una visión de pastoral integral.

El Arzobispo puntualizó que en el programa se mencionará el problema de los migrantes en el mundo, debido a que en este tema, el problema principal es la pobreza, por lo que al hablar de migrantes debemos

incluir los tres factores inmersos, los cuales son los expulsos, transitorios y receptores, en el caso de México es transitorio, centro América y otros países de pobreza extrema como África falta de empleo de oportunidades es cuando se forman los expulsos y en el caso de Estados Unidos los receptores. Recalcó que para la iglesia en México es de gran interés el trato de los migrantes, debido a este sentir se instalaron mas 60 casas para migrantes. (La Verdad 150914)

14. Exhorta la iglesia católica a fortalecer los Valores que encaminan un México de paz

Diario de Chiapas, 15 Septiembre 2014 06:00

- La Arquidiócesis señaló que el país tiene que construir las bases de su convivencia social para hacer frente a las adversidades.

A pocas horas de celebrar un aniversario más de la Independencia de México, de haber revivido el sentido de la esperanza y el anhelo de gozar una vida digna, "queremos como Iglesia seguir exhortando a la sociedad y gobierno a fortalecer los valores que encaminan a los ciudadanos, a hacer de México un país de paz, de justicia y democracia", comentó Víctor Velasco, Asesor de la Pastoral de Comunicación de la Arquidiócesis de Tuxtla.

Dijo que México tiene que construir las bases de su convivencia social, de hacer frente con el Amor de Cristo las adversidades de la violencia, el secuestro, la desigualdad, la pobreza y la falta de oportunidades para los más desprotegidos de la patria.

"Que el sentido de celebrar por más de doscientos años la Independencia, se convierta en un valor propositivo para la Nación, en un valor que fortalezca el verdadero sentido de libertad y de justicia".

México ha demostrado que con voluntad y solidaridad puede reconquistar el orden y restablecer el tejido social, porque somos mayoría los que entendemos, buscamos y procuramos una sociedad sana y responsable; un México mejor.

Nos alegra que las celebraciones con motivo de las fiestas patrias se den en un marco de paz y siempre de respeto; esto demuestra la civilidad de los mexicanos,





"de manera particular reconocemos a nuestro Estado de Chiapas, en donde las celebraciones se desarrollarán en paz y orden".

Agregó que el tema de aplicar la ley seca en el primer cuadro de la ciudad desde este fin de semana pasado, habla de un proceso de compromiso con la seguridad de los chiapanecos dejando a un lado el comercio y las bebidas que siempre traen repercusiones.

15. Organiza Iglesia Católica en Veracruz la "Semana de oración por México"

Noticias de Veracruz, Domingo 14 septiembre, 2014

Veracruz, Ver.- El vocero de la diócesis de Veracruz, Víctor Díaz Mendoza, anunció la celebración de la "Semana de oración por México", la cual la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM) organiza por segunda ocasión en el país en el marco de los festejos patrios.

Incluso, dijo que el evento representará una oportunidad para orar por la Patria, las autoridades gubernamentales y los ciudadanos, además de tomar conciencia de que la fe implica también un compromiso social.

Recordó que la primera "Semana de oración por México" se promovió en el año 2010.

Díaz Mendoza consideró que celebrar el Grito de Independencia no debe ser la euforia de un momento sino un hecho que se debe vivir en el día a día.

Además, comentó que la "Semana de oración por México" busca lograr la reconciliación nacional para que sociedad, partido y gobierno trabajen por alcanzar el bien común.

"Para que tomemos conciencia desde nuestra fe, porque resulta que México es católico, porque ¿cómo fue la Independencia? Dentro de la Iglesia Católica se fue gestando, un cura, unos curas, porque (José María) Morelos y (Ignacio) Allende, eran curas, entonces creo que con los mismos fieles tenemos la manera de ir viviendo esto, no solo es un grito, un momento, unos días, sino es vivirlo siempre y al mismo tiempo buscar esa reconciliación nacional".



El vocero de la diócesis de Veracruz reconoció que México es un país libre y

soberano pero situaciones económicas y sociales, como la pobreza y el narcotráfico, impiden que se viva una independencia real.

Por otra parte, aclaró que la Iglesia Católica no se opone a la fiscalización de las limosnas que anunció el Sistema de Administración Tributaria, ya que la declaración de impuestos se efectúa desde hace años solo que los informes se presentarán vía Internet.

El sacerdote precisó que se presentarán dificultades en zonas rurales donde se carezca del Internet, pero mencionó que el SAT otorga facilidades para que la Iglesia Católica cumpla con esa obligación.

16. Buscan feligreses paz y tranquilidad para Matamoros

Debido a los índices de inseguridad por los que atraviesa Matamoras, la gente sigue buscando a Dios y por ende, las Iglesias de esta zona fronteriza se siguen viendo abarrotadas

Matamoras, Tamaulipas.- El párroco de la Iglesia de Nuestra Señora del Refugio, Margarito Salazar, dijo que debido a los índices de inseguridad por los que atraviesa Matamoras, la gente sigue buscando a Dios y por ende, las Iglesias de esta zona fronteriza se siguen viendo abarrotadas, principalmente los fines de semana.

Destacó que la población sigue buscando paz y tranquilidad en los templos católicos, "buscan la paz para Matamoras", manifestó.

Mencionó que en esta Iglesia a su cargo, programa 10 misas durante todo el domingo y tres diarias, en donde la feligresía se da cita en cada una de ellas, mostrando el interés por acercarse a Dios.

Precisó que cada día hay más presencia de feligreses en las parroquias, lo cual a ellos les da mucho gusto, pues saben que de esta manera hay acercamiento a Dios.

Resaltó que el resto de los templos católicos de la ciudad, siguen reportando una afluencia importante por parte de la población, quienes aún y cuando ha habido inseguridad, ellos siguen acudiendo a estas iglesias.



El sacerdote comentó que incluso se sigue manteniendo los mismos horarios nocturnos, en donde también hay una importante presencia de feligreses, quienes acuden con sus familias sin mayor preocupación, finalizó. (Hoy Tamaulipas 160914)

17. Aguascalientes: critican homofobia de obispo

Estados / Claudio Bañuelos

Nota / Pág. 36

Una docena de organizaciones no gubernamentales reprocharon al obispo de la diócesis local, José María de la Torre Martín, haber llamado invertidos a los homosexuales y exigir a los diputados locales no aprobar los matrimonios entre personas del mismo sexo. En un documento le señalaron que las parejas homosexuales que buscan el matrimonio lo hacen en una forma legal, no religiosa, y recordaron que hace algunos meses el Papa Francisco expresó: Yo no soy quién para juzgar a los gays y concluyeron: Al César lo que es el del César y a Dios lo que es de Dios. (La Jornada 180914)

18. Nace una moneda comunitaria en Casa de los Amigos.

Quizá uno de los momentos más especiales del verano fue el llevar a cabo dos - ¡sí, dos! - eventos de multi-trueque en la Casa.

El primero surgió como un ejercicio para crear y poner en práctica una moneda comunitaria. El segundo fue por consecuencia del gozo que produjo el primero. Así como con todos los eventos del Comité de Justicia Económica de la Casa, intentamos responder a la desigualdad social, primero analizando las causas y los efectos de la opresión y la violencia y luego creando alternativas. Nuestro primer multi-trueque, el Festivalito de Multi-Trueque "La Paloma", también incorporó danza y música en vivo por parte de nuestra comunidad refugiada y migrante.

Nuestra convicción es creer que no-migrar es un derecho que tiene más importancia que el derecho a migrar. Debido a esto, el Comité de Justicia Económica busca promover espacios comunitarios que fomentan la formación de valores sociales colectivos y prácticas sostenibles en nuestras ciudades y

barrios, empezando aquí en nuestras casas.

19. Impulsan Iglesia y Taiwán empresas solidarias en México

Con el objetivo de generar empresas mexicanas que ofrezcan fuentes de trabajo, fortalezcan el tejido social y promuevan estilos de vida digna, la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM) firmó este jueves un acuerdo con la Oficina Económica y Cultural de Taipéi (Taiwán) en México, por el cual el gobierno de la República China (Taiwán) financiará con 20 mil dólares el "Programa de Formación e Incubación de Empresas en la Economía Solidaria".

Bajo la coordinación de Cáritas Mexicana, dicho proyecto impulsará "procesos de formación sobre la economía solidaria" a fin de que las personas se conviertan en "sujetos de su propio desarrollo".

Durante la firma del convenio de donación, monseñor Eugenio Andrés Lira Rugarcía, secretario general de la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM), agradeció al licenciado Carlos S. C. Liao, director general de la Oficina Económica y Cultural de Taipéi en México, la "generosa solidaridad que mostró al brindar ayuda a los damnificados por los huracanes Ingrid y Manuel.

El obispo auxiliar de Puebla felicitó además al Gobierno de la República de China (Taiwán) por la firma del convenio y su interés por impulsar el "Programa de Formación e Incubación de Empresas en la Economía Solidaria", el cual dará apoyo a comunidades pobres de 10 diócesis y tendrá una duración de 12 meses.

Quien también reconoció la labor fue monseñor Jorge Alberto Cavazos Arizpe, responsable de la Dimensión de la Pastoral del Trabajo de la Comisión Episcopal para la Pastoral Social (CEPS), quien destacó que dicho programa es un proyecto destinado a desarrollar capacidades y habilidades para transformar la realidad socioeconómica de las comunidades atendidas por la Pastoral Social.

El también obispo auxiliar de Monterrey, detalló que los programas serán acompañados por profesionales para generar empresas de alimentación, proyectos productivos, cooperativas de diversos tipos, tiendas





en común y otros proyectos "que permitan a las comunidades crecer y mantener el espíritu solidario".

El prelado encomendó al Gobierno de Taiwan, y a cuantos participarán en el programa, a la protección de la Virgen de Guadalupe.

Por su lado, el titular de la Oficina Económica y Cultural de Taipéi señaló que "hoy por hoy, Taiwan no se limita a ser el tercer inversionista más importante de Asia para México, sino también se posiciona como

amigo solidario y aliado propositivo por las causas sociales y benéficas en sensibilidad de los grupos que se encuentran en estado de vulnerabilidad".

Finalmente, desde la sede de la CEM, Carlos S. C. Liao reconoció el esfuerzo de la Iglesia en México, en especial por su red solidaria.

@aledesmaso @yoinfluyo

ÁMBITO INTRAECLESIAL

20. Nueva reunión del G9 en Roma

El Consejo del Papa se reúne del 15 al 17 de septiembre

Redacción, 14 de septiembre de 2014 a las 17:12

A mediados del año que viene el G9 tendrá listo el plan para hacer más eficiente la administración del Vaticano

El Consejo de 9 cardenales que tiene como misión aconsejar al Papa en el gobierno de la Iglesia y ayudarlo en la reforma de la Curia y de la Santa Sede se reunirá por sexta vez desde este lunes 15 de septiembre hasta el miércoles.

Las sesiones de trabajo que sirven para analizar una profunda reforma de la Curia romana volverán a reunirse en diciembre y en febrero del año que viene. El portavoz de la Santa Sede, padre Federico Lombardi, ha insistido en que habrá que esperar para completar la reforma en curso, pero se estima que a mediados del año que viene el G9 tendrá listo el plan para hacer más eficiente la administración del Vaticano.

La última reunión estuvo marcada por la salida del presidente del Banco Vaticano, el alemán Ernst von Freyberg, y la incorporación del cardenal secretario de Estado, Pietro Parolin, a este Consejo de cardenales por decisión del Papa, lo que suma 9 miembros en total.

El nuevo presidente del Banco Vaticano es Jean Baptiste De Franssu, quien formaba parte del Consejo de economía para la coordinación de los asuntos económicos y administrativos de la Santa Sede, hasta que presentó su

dimisión por incompatibilidad con su nuevo cargo.

Según indicó el portavoz Oficial de la Santa Sede, el padre Federico Lombardi, durante las sesiones de trabajo hubo una presentación sobre la Gobernación de la Ciudad del Vaticano, realizada por el cardenal Giuseppe Bertello y también sobre la Secretaría de Estado, explicada por el cardenal Pietro Parolin.

Otro tema, según indicó el jefe de la oficina de prensa, fue el Instituto de Obras de Religión (IOR) conocido como "banco vaticano". Y hubo una participación de la Comisión Cardenalicia de Vigilancia, con la asistencia de cuatro de los cinco cardenales que la componen. La última reunión de este Consejo de cardenales fue del 1-4 de julio (RD/Ep)

21. El Papa y sus asesores planean hacer más eficiente el Vaticano

La Secretaría de Economía es una de las claves de la nueva Curia

Redacción, 15 de septiembre de 2014 a las 18:41

El Consejo de nueve cardenales que tiene como misión aconsejar al Papa en el gobierno de la Iglesia y ayudarlo en la reforma de la Curia y de la Santa Sede, se reunirá por sexta vez desde este lunes hasta el próximo miércoles

El Consejo de nueve cardenales que tiene como misión aconsejar al Papa en el gobierno de la Iglesia y ayudarlo en la reforma de la Curia y de la Santa Sede, que se reunirá por sexta vez desde este lunes hasta el próximo miércoles, tendrá para mediados de 2015 el plan para hacer más eficiente la administración del Vaticano.





Así lo ha indicado el portavoz de la Santa Sede, el padre Federico Lombardi, que ha insistido en que habrá que esperar para completar la reforma en curso. Por el momento, ya hay programadas dos sesiones más para los meses de diciembre y febrero de 2015.

La Secretaría de Economía es una de las claves de la nueva Curia que está diseñando Francisco desde hace un año y que, según Lombardi, no estará completamente lista hasta el año próximo.

La última reunión, celebrada del 1 al 4 de julio, estuvo marcada por la salida del presidente del Banco Vaticano, el alemán Ernst von Freyberg, y la incorporación del cardenal secretario de Estado, Pietro Parolin, a este Consejo de cardenales por decisión del Papa.

El nuevo presidente del Banco Vaticano es Jean Baptiste De Franssu, quien formaba parte del Consejo de economía para la coordinación de los asuntos económicos y administrativos de la Santa Sede, hasta que presentó su dimisión por incompatibilidad con su nuevo cargo.

Según indicó Federico Lombardi, durante las sesiones de trabajo hubo una presentación sobre la Gobernación de la Ciudad del Vaticano, realizada por el cardenal Giuseppe Bertello y también sobre la Secretaría de Estado, explicada por el cardenal Pietro Parolin.

Otro tema, según indicó el jefe de la oficina de prensa, fue el Instituto de Obras de Religión (IOR) conocido como "banco vaticano". Y hubo una participación de la Comisión Cardenalicia de Vigilancia, con la asistencia de cuatro de los cinco cardenales que la componen. (RD/EP)

22. 5 cardenales escriben un libro en contra de que los divorciados vueltos a casar puedan comulgar

Müller, Burke, Brandmüller, Caffarra y De Paolis se oponen a la propuesta de Kasper

En febrero, el Cardenal Kasper, presidente emérito del Pontificio Consejo para la Promoción de la Unidad de los Cristianos, propuso que los divorciados vueltos a casar puedan recibir la Comunión

(Valores Religiosos)- Cinco miembros del Colegio de Cardenales se unieron

para escribir un libro en defensa de la doctrina de la Iglesia sobre los católicos divorciados en nueva unión y afirmaron que se trata del enfoque más misericordioso que puede esperarse.

El libro "Remaining in the Truth of Christ: Marriage and Communion in the Catholic Church" (Permaneciendo en la verdad de Cristo: Matrimonio y comunión en la Iglesia Católica) ofrece una respuesta a la propuesta del Cardenal Walter Kasper para que católicos divorciados en nueva unión puedan recibir la Eucaristía.

Los cinco cardenales autores del libro son Gerhard Müller, Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe; Raymond Leo Burke, Prefecto del Tribunal Supremo de la Signatura Apostólica; Walter Brandmüller, presidente emérito del Comité Pontificio de Ciencias Históricas; Carlo Caffarra, Arzobispo de Bolonia y uno de los teólogos más cercanos a San Juan Pablo II en cuestiones de moralidad y familia; y Velasio De Paolis, Presidente emérito de la Prefectura para los Asuntos Económicos de la Santa Sede.

Además de los purpurados, cuatro profesores y teólogos expertos también han hecho contribuciones al libro: Robert Dodaro (OSA), el editor John Rist, el jesuita Paul Mankowski y el Arzobispo Cyril Vasil.

Según la editorial Ignatius Press, el libro aborda argumentos bíblicos que sostienen la actual doctrina de la Iglesia así como las enseñanzas y prácticas de la Iglesia primitiva.

En su página web, Ignatius Press explica que el libro "recorre la historia de siglos de resistencia católica" a la recepción de la comunión por parte de católicos divorciados en nueva unión. Asimismo, revela "serias dificultades teológicas y canónicas inherentes en las prácticas del pasado y presente de la Iglesia Ortodoxa".

"En ninguno de estos casos, bíblicos o patrísticos, estos estudiosos encuentran argumentos a favor del tipo de 'tolerancia' que propone el Cardenal Kasper con respecto a los matrimonios civiles que se divorcian", señala la editorial.

En febrero, el Cardenal Kasper, presidente emérito del Pontificio Consejo para la Promoción de la Unidad de los Cristianos, se refirió al matrimonio y la vida familiar, dedicando la última parte de su discurso al





"problema de los divorciados vueltos a casar" y propuso que los divorciados vueltos a casar puedan recibir la Comunión.

Ignatius Press sostiene que los diversos estudios analizados en el libro "llevan a la conclusión de que la fidelidad de muchos años de la Iglesia a la verdad del matrimonio constituye el fundamento irrevocable de su respuesta misericordiosa y amorosa a la persona que está civilmente divorciada y vuelta a casar".

"Por lo tanto, el libro desafía la premisa de que la doctrina tradicional católica y la práctica pastoral contemporánea se contradicen". (RD)

23. Cardenales cuestionan en libro bodas de divorciados

El Vaticano debatirá el tema en octubre

Tendencias / AFP

Nota / Pág. 45

Cinco cardenales publicarán en los próximos días un libro en el que se oponen a la apertura mostrada por la Iglesia católica ante las bodas entre personas divorciadas. El texto se dará a conocer antes del sínodo de obispos sobre la familia, según medios italianos.

Estos purpurados, encabezados por Gerhard Ludwig Müller, prefecto de la Congregación para la Doctrina de la FE, firman el libro titulado: Mantenerse en la verdad de Cristo. (Milenio 180914)

24. Kasper responde a los cinco cardenales: "La verdad católica no es un sistema cerrado"

Redacción, 18 de septiembre de 2014 a las 18:01

El cardenal Walter Kasper, presidente emérito del Pontificio Consejo para la Promoción de la Unidad de los Cristianos, se manifestó "muy sorprendido" por los ataques contra la posibilidad de los divorciados vueltos a casar puedan recibir la eucaristía.

"Quedé muy sorprendido por este título, 'Permanecer en la verdad de Cristo', porque es lo que queremos todos. Esta es una tarea de todos los teólogos y no de algunos cardenales. Depende de qué es la verdad católica, que no es un sistema cerrado sino abierto a desarrollos

posibles, incluso según el Concilio Ecuménico Vaticano II", dijo Kasper a RadiolnBlu.

El cardenal, a quien el Papa Francisco confió la relación introductoria del consistorio del pasado febrero sobre el tema de la familia, respondió así sobre la toma de distancia de cinco cardenales sobre la posibilidad de que los divorciados vueltos a casar reciban la comunión.

Según Kasper "la misericordia, corazón del mensaje cristiano, es un tema central tanto en el Antiguo como en el Nuevo Testamento. Muchos santos hablaron de la misericordia. El propio papa Juan XXIII, al comienzo de los trabajos conciliares, dijo que la Iglesia debe utilizar los medios de la severidad, pero también de la medicina de la misericordia".

Por su parte el cardenal Oscar Rodríguez Maradiaga, coordinador del consejo de nueve prelados que ayudan al papa Francisco en la reforma de la Curia, dijo que "en vista del Sínodo sobre la familia se discute mucho sobre comunión a los divorciados vueltos a casar, pero este debate es superficial. El verdadero problema es la pobreza que hoy sufren las familias en el mundo y que amenaza esta institución". Rodríguez Maradiaga comenzó hoy de este modo su intervención ante el seminario de Caritas Internationalis, del que es presidente, sobre la familia en el actual contexto de crisis económica.

"Creo que este temas que estamos tratando, la pobreza y la familia, es un tema esencial para que se pueda construir en el futuro una verdadera familia", dijo el cardenal respondiendo a los periodistas.

"¿Cómo podemos recomendar a los jóvenes que se casen si no tienen casa, ni siquiera la posibilidad de tener una casa, dadas las condiciones económicas actuales? ¿Cómo podemos recomendarles tener hijos cuando no hay posibilidad?", preguntó.

"Por lo tanto el bien común -agregó el cardenal hondureño- quiere decir que debemos favorecer el futuro de los jóvenes para que puedan formar familias y para que puedan vivir con una calidad de vida. Y la calidad de vida no es sólo considerar todo lo que ofrece la sociedad de consumo, sino ofrecer verdaderamente condiciones para que toda persona pueda vivir con dignidad".





"Por lo tanto hago un llamado, como hice en mi intervención: es necesario que nos preocupemos de los pobres en el tema de la familia. También ellos tienen derecho a formar una familia, también tienen derecho a tener las condiciones necesarias para mirar al futuro con esperanza y no simplemente sobrevivir", concluyó. (RD/Agencias)

25. Divorciados casados: progresistas y conservadores calientan motores ante el Sínodo sobre la familia

"Dios no nos ofrece un segundo barco cómodo, sino una balsa para sobrevivir"

Adista, 18 de septiembre de 2014 a las 12:05

(Ingrid Colanichia, Adista).- Se acerca el Sínodo extraordinario sobre la familia (abrirá sus puertas el próximo 5 de octubre) y en el vértice de la Iglesia se afilan los argumentos. En particular, sobre la readmisión de los divorciados casados a los sacramentos. Los cardenales, los obispos y los teólogos no se están reservando en absoluto.

A los primeros espadas de las dos escuelas de pensamiento (el prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe, cardenal Gerhard Ludwig Müller, claramente contrario a la apertura; y el cardenal Walter Kasper, posibilista) se han ido añadiendo, poco a poco, sobre todo, en estas últimas semanas, muchas personas, obispos o no, que han dado a conocer - negro sobre blanco- tanto en libros como en artículos, sus argumentos y esperanzas.

Están los que dice que no...

Con un despliegue mediático extraordinario, la editorial católica estadounidense Ignatius Press publicará, el próximo 7 de octubre, un libro dirigido por el agustino Robert Dorado (con el título "Remaining in the Truth of Christ: Marriage and Communion in the Catholic Church") en el que agrupa las respuestas de cinco cardenales y cuatro expertos sobre la "propuesta Kasper" de armonizar fidelidad y misericordia en la práctica pastoral con los divorciados casados.

Los nombres de los cinco cardenales no sorprenden particularmente, habida cuenta de las declaraciones que han venido realizando en los meses pasados: al

cardenal Müller se suman Walter Brandmüller, presidente emérito del Pontificio Comité de Ciencias Históricas; Raymond Leo Burke, prefecto de la Signatura Apostólica; Carlo Caffarra, arzobispo de Bolonia; y Velasio de Paolis, presidente emérito de la Prefectura de los Asuntos Económicos. A estos cinco personajes de peso (Müller, Burke y Caffarra estarán presentes en el Sínodo, del que en estos días se ha hecho pública la lista de sus participantes) hay que sumar el director de esta publicación, Dorado, además de John Rist, Paul Mankowski y el arzobispo Cyril Vasil.

El frente capitaneado por el cardenal Müller (que también ha publicado un libro-entrevista, en el que defiende sus tesis, con el título "La esperanza de la familia", prologado por el cardenal Fernando Sebastián Aguilar, arzobispo emérito de Pamplona, también invitado a participar en el Sínodo) parece de momento el más nutrido.

Al texto publicado por Ignatius Press, hay que sumar el editado en agosto por la revista teológica "Nova et vetera" (en la actualidad dirigida por el cardenal Georges Cottier) con la firma de ocho teólogos estadounidenses: siete dominicos, de los cuales, seis son profesores en la Pontificia Facultad de la Inmaculada Concepción de Washington (se trata de los padres John Corbett, Andrew Hofer, Dominic Langevin, Dominic Ley, Thomas Petri y Thomas Joseph White) y uno, el padre Paul J. Keller, docente en el ateneo de Ohio (centro para la formación eclesial patrocinado por la archidiócesis de Cincinnati); y un laico, Kurt Martens, docente de Derecho canónico en la "Catholic University of América", Washington.

Los ocho parten en cuarta velocidad afirmando que "un matrimonio rato y consumado entre dos bautizados no puede ser desatado por ningún poder humano, incluido el que le corresponde al Romano Pontífice como vicario".

En resumen, para los ocho teólogos "el corazón de las recientes propuestas se fundamenta en una desconfianza sobre la castidad": "la eliminación de la obligación de la castidad para los divorciados constituye la principal innovación de las propuestas, puesto que la Iglesia ya les permite a los divorciados casados, que por un motivo grave (el cuidado de los hijos), siguen viviendo juntos, comulgar en caso de





que acepten vivir como hermano y hermana y si no hay peligro de escándalo".

El núcleo de la propuesta que se debate, continúan, "es que tal castidad es imposible para los divorciados. Semejante propuesta, ¿no evidencia, quizá, una velada desesperanza sobre el poder de la gracia para derrotar el pecado y el vicio?". "Cristo enseña que la castidad es posible, hasta en los casos más difíciles, ya que la gracia de Dios es más potente que el pecado. La pastoral con los divorciados -concluyen- debería estar fundada en tal promesa".

Se descarta la tesis de que el Primer Concilio de Nicea (325) hubiera decretado la admisión de los divorciados casados a la comunión (tesis defendida, para entendernos, por el también teólogo Giovanni Cereti) y se la cataloga como una "lectura equivocada del Concilio" que "falsea las controversias sobre el matrimonio en los siglos II y III". Lo mismo sucede con la propuesta de fijarse en la regla que mantienen al respecto las Iglesias orientales que, según los ocho, "se aleja de la tradición, totalmente evidente, de la Iglesia primitiva, tanto oriental como occidental".

Por tanto, es su conclusión, "las enseñanzas de la Iglesia sobre el matrimonio, sobre la sexualidad y sobre la virtud de la castidad derivan de Cristo y de los apóstoles; por eso, son perennes".

El arzobispo de Nueva York, el cardenal Timothy Dolan (igualmente miembro del Sínodo) es de la misma opinión. En una larga entrevista a "Crux" (el nuevo proyecto de información religiosa del "Boston Globe"), ha declarado no ver cómo pueda haber un cambio sustancial "sin ir contra la enseñanza de la Iglesia": "Lo que espero que el Sínodo haga -ha declarado- es que fije el cuadro completo, tratando de comprender cuáles son las calles que hay que transitar para reconducir a las personas a la belleza y a la aventura de un matrimonio presidido por el amor y la fidelidad".

... y están quienes, en cambio, esperan

Entre tanto, el cardenal Kasper ha vuelto sobre el problema en la asamblea diocesana de Asís, 4-5 de septiembre, donde ha tenido una conferencia sobre el tema "La Iglesia-familia y el Evangelio de la familia" en el curso de la que ha hecho una breve referencia a la propuesta que planteo

en la presentación del Consistorio. "En lo que a mí atañe, ha dicho Kasper, no trataba de dar una respuesta conclusiva, sino de suscitar preguntas". Sin embargo, hay otras personas -ha continuado- que creen ser las depositarias de la verdad, que se consideran capaces de dar la respuesta y así cerrar el debate anticipadamente".

Kasper confirma la indisolubilidad del vínculo matrimonial, afirmando que "no es posible un segundo matrimonio eclesial mientras viva la pareja del primero".

Su pregunta es otra: "¿es posible una comparación con el cambio que se produjo en el Vaticano II?". "El Concilio ha afirmado claramente que la Iglesia católica es la verdadera Iglesia de Cristo, sin dejar de añadir, por ello, que más allá de los límites institucionales de la Iglesia católica no hay un vacío eclesial sino, más bien, elementos del eclesialidad, elementos que para los miembros de estas comunidades desempeñan una función salvadora.

Por eso, me pregunto: ¿no es posible también constatar un cambio parecido en la pequeña Iglesia, en la Iglesia doméstica? ¿No hay quizás elementos del sacramento del matrimonio también en la boda civil cuando se vive de manera cristiana?". "Nos podemos preguntar: ¿cómo es posible que la Iglesia acoja el valor de esos elementos?". "Es posible tomar en consideración el aspecto escatológico de esta cuestión, el hecho que un cristiano puede fracasar". "Si un 'naufragio' semejante se produce -ha continuado- Dios no nos ofrece un segundo barco cómodo, sino una balsa para sobrevivir, es decir, el sacramento de la penitencia. Para la misericordia de Dios es impensable dejar caer a una persona en un pozo sin ninguna salida. Si la persona se arrepiente, Dios le da una nueva oportunidad"; "no un segundo matrimonio, sino un flotador para sobrevivir al naufragio". "Y si Dios es misericordioso, ¿puede separarse la Iglesia de la misericordia de Dios cuando celebra la eucaristía, mostrando un rostro frío, y cerrando las puertas sacramentales? Dejo la pregunta en suspenso", ha concluido el cardenal Kasper. "Videant consules, que lo decidan los cónsules, es decir, el Sínodo junto con el papa".

Posibilista es también el obispo de Amberes, en Bélgica, monseñor Johan Bonny (en el pasado,





colaborador del cardenal Kasper en el Pontificio Consejo para la Promoción de la unidad de los cristianos) que ha dado a conocer una larga reflexión en vísperas del Sínodo. Bonny destaca los factores que, en su opinión, han contribuido a la creciente distancia entre la enseñanza moral de la Iglesia sobre el matrimonio, la sexualidad y la familia y la visión de los creyentes.

Ante todo, se encuentra la "manera como esta materia fue sustraída, después del Vaticano II, en gran parte, a la colegialidad de los obispos y vinculada casi exclusivamente a la primacía del obispo de Roma", a partir de la "Humanae Vitae", cuando Pablo VI abandonó "la búsqueda colegial de un consenso lo más amplio posible". Está pendiente, prosigue el obispo de Amberes, que la conciencia eclesial pueda ser tenida en cuenta por el Sínodo, esperando que se la devuelva "su sitio legítimo en la enseñanza de la Iglesia".

Además, hay que tener presente que desde la "Humanae Vitae" y la "Familiaris Consortio" la doctrina se "ha encontrado atada casi exclusivamente a una determinada escuela de teología moral": el próximo Sínodo, según monseñor Bonny, "sería una contribución muy limitada a la evangelización del matrimonio y de la familia si no restableciera ante todo el diálogo con la amplia tradición de teología moral de la Iglesia".

En cuanto a los divorciados casados, el obispo apela a la "tradición jurídica del Oriente cristiano, y a la posibilidad de un reglamento excepcional en nombre de la misericordia": "Incluso sobre este punto, escribe, espero con esperanza el próximo Sínodo".

"Si hoy muchos advierten alguna carencia en la Iglesia -continúa Bonny- ésta es la de no ser semejante a Jesús el Cristo": teniendo en cuenta todo esto, concluye, "la Iglesia tendrá que abandonar, precisamente en este asunto", que es el más presente en el corazón de los fieles, "aquel en el que se vive la felicidad más grande o el sufrimiento más grande", "su actitud hartó defensiva o antitética y buscar de nuevo la vía del diálogo. Tiene que encontrar el ánimo requerido para caminar, una vez más, de la "vida" a la "doctrina". En esta andadura la Iglesia no tiene que nada perder. Sólo dialogando con el mundo puede descubrir dónde está

actuando Dios hoy y dónde se encuentran actualmente los desafíos para la Iglesia y para el mundo".

26. Las monjas son más honestas que los obispos y sacerdotes

Se les vincula menos con abusos sexuales, según encuesta

Tendencias / Eugenia Jiménez

Nota / Pág. 45

Los mexicanos consideran que las monjas son más honestas, tolerantes, disciplinadas, solidarias, transparentes y respetuosas de los derechos humanos que los obispos y los sacerdotes. También se les relaciona en menor porcentaje con abusos sexuales, así lo reveló la Encuesta Nacional de Cultura y Práctica Religiosa presentada por el Instituto Mexicano de Doctrina Social. (Milenio 180914)

27. Entrega IMDOSOC a la SEGECEM cartografía actualizada de la Iglesia en México

Eugenio Andrés Lira Rugarcía

Obispo Auxiliar de Puebla y Secretario General de la CEM

El 17 del presente, los directivos del Instituto Mexicano de Doctrina Social Cristiana (IMDOSOC) entregaron al Secretario General del Episcopado Mexicano la cartografía actualizada de la Iglesia en México, que incluye la recién erigida diócesis de Izcalli.

El Dr. Jaime Vela, Director de IMDOSOC; los vicepresidentes Dra. Lucila Servitje Montull y el Mtro. José Enrique Mendoza; la Dra. Valentina Torres Septién, Subdirectora de Docencia e Investigación; el Lic. Jorge Navarrete Chimés, Subdirector de Comunicación; la Lic. Verónica Morales, Coordinadora de Procesos y el Lic. Gerardo Cruz, Investigador, recibieron en la sede del IMDOSOC a Mons. Eugenio Lira Rugarcía, Obispo Auxiliar de Puebla y Secretario General de la CEM y al Lic. Carlos Manuel Lamadrid Muñoz, Asistente de la Secretaría de Relaciones Institucionales de la CEM.

Luego de una amena charla, en la que se abordaron diversos temas, los miembros de IMDOSOC





entregaron al Secretario General de la CEM la cartografía actualizada de la Iglesia en México, resultado de un trabajo conjunto con el Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI).

Última modificación:

2014-Septiembre-23 22:11

28. La Iglesia en México : Con la espada y la cruz

Marco Aponte

mié 17 sep 2014 21:30

La iglesia se encarga de anestesiar las conciencias mientras el Estado lo aprovecha maquiavélicamente.

Colonizando territorios avanzaban del viejo continente en todo nuestro continente diferentes naciones y diferentes intereses promoviendo dioses y santos, la superstición, la inquisición, con la espada detrás y la cruz de frente.

México no fue la excepción, mediante apariciones milagrosas y dudosas lograron retener nuestra conciencia mediante una empresa que debe mandar la mayoría de sus ganancias al otro lado del mundo y ha perdido su ideología por completo.

"Déjame trabajar y no me opongo", así le dice la Iglesia hoy en México al Estado y no necesita seguir la Inquisición para percatarnos de esta mancuerna, la iglesia se encarga de anestesiar las conciencias mientras el Estado lo aprovecha maquiavélicamente.

Opinar sobre la Iglesia en México no significa no creer en Dios, contrario a eso, es ir a los textos originales, al Cristianismo original del que unas instituciones nos han alejado como sociedad mostrándonos todos los domingos solo los mismos párrafos de siempre por nuestra negligencia de no buscar y documentarnos mejor.

El credo en una sociedad es muy importante para su bienestar y mientras sigan vendiéndose las bendiciones y la verdad no se va a poder avanzar. Nuestros misma educación e historia hoy nos pide esa transformación, que la gente quite toda pereza para así como en lo secular estudian para no ser engañados

en otras cosas, en lo espiritual hagan lo mismo.

Si se compara al cura Hidalgo con otras figuras de la independencia de otros países de América Latina, éstas se notarán extremadamente blandas, mientras que Hidalgo fue radical. Miguel Hidalgo lanzó una rebelión, la lanzó de verdad, en busca de la transformación profunda del viejo orden. Estamos ante un cura revolucionario y esta no es la imagen que construyó de él la historia oficial, que no estaba interesada en un cura contestatario, que conocía la verdad y sus derechos.

México hoy necesita de esos líderes, de la talla de Martín Luther King o el cura Hidalgo, líderes que le hablen a la gente con la verdad, que no sólo entorpezcan sus conciencias con vanas repeticiones y guíen toda esa energía de la gente en cosas que hagan cambios sociales positivos y no sólo la ocupen para ponerlos a hacer "mandas" o sacrificios .(SDP Noticias)

29. Conclusiones del Equipo de Trabajo para Re-Imaginar la Iglesia Episcopal (TREC)

Es importante establecer clara y enfáticamente que el trabajo de innovación y adaptación ya está en marcha en todos los niveles de la iglesia. Está claro que con o sin la Convención General, con o sin recomendaciones de TREC, la re-imaginación de nuestra Iglesia ya está y seguirá tomando lugar. El Espíritu Santo ha dado nueva vida a la Iglesia en un sinnúmero de veces y de muchas maneras en el pasado, y el mismo Espíritu continuará haciéndolo en el futuro. Nuestra esperanza es que nuestras recomendaciones en última instancia, ayuden a enfocar y dirigir los extraordinarios recursos humanos y recursos materiales espirituales que Dios nos ha confiado hacia un conjunto claro de prioridades que nos ayudará a ser más fiel y eficaz en seguir participando en la misión de Dios en el mundo.

Mensaje completo en <http://episcopaldigitalnetwork.com/ens/2014/09/04/trec-emite-una-carta-a-la-iglesia-episcopal-2/>





ÁMBITO INTERNACIONAL

30. Obispo denuncia que las Fuerzas Armadas paraguayas ejecutaron a campesinos inocentes

Monseñor Cáceres: "Una vergüenza el actuar de las que alguna vez fueron gloriosas Fuerzas Armadas"

Religión Digital, 14 de septiembre de 2014 a las 19:12

No es cierta la versión que apunta a que los campesinos respondieron con fuego. Ellos no tenían siquiera cuchillitos para defenderse

El obispo Pablo Cáceres de la Diócesis de Concepción dijo que el último enfrentamiento entre las Fuerzas Armadas y supuestos miembros del Ejército del Pueblo Paraguayo (EPP) fue una "ejecución" de campesinos que "nada tienen que ver con el grupo armado", algo que la Fiscalía negó hoy rotundamente.

El pasado 6 de septiembre el Gobierno informó que la noche anterior un supuesto colaborador del EPP murió durante un enfrentamiento con efectivos militares, en el que resultaron heridos graves otros dos supuestos miembros del grupo armado, uno de los cuales falleció más tarde en el hospital.

El hecho tuvo lugar en un área boscosa cerca de Kurusú de Hierro, en el departamento de Concepción, cuando efectivos de la Fuerza de Tarea Conjunta (FTC), compuesta por militares y policías, atacaron una vivienda en el momento en que los tres supuestos colaboradores del EPP se reunían con 8 presuntos guerrilleros, según las autoridades.

Sin embargo, el obispo Cáceres y la familia de los supuestos guerrilleros, todos de apellido Ovelar, niegan su vinculación con el EPP.

"Estuve en la casa de la familia Ovelar, donde ejecutaron a dos personas. No se puede barnizar ni defender lo que hicieron los militares. Fue una ejecución abierta, algo que ni se puede explicar. Hubo 200 disparos", dijo el viernes el religioso a la radio Cardinal.

El fiscal Federico Delfino que asegura que acudió al lugar del operativo 30 minutos después de los disparos, acompañado del comandante de las FTC, Ramón Benítez, y el titular de la Secretaría Antidrogas (Senad), Luis

Rojas, negó hoy esa acusación y dijo que el operativo tenía la intención de interceptar a "apoyos logísticos del EPP".

Delfino declaró que "tenían muchos indicios de que las personas involucradas formaban parte del apoyo logístico del EPP y que esa noche iban a entregar mercaderías". Aunque reconoció que hasta ese momento "no figuraban en la lista de buscados".

El teniente coronel Víctor Urdapilleta, portavoz de la Fuerza de Tarea Conjunta, informó a Efe el día siguiente del suceso que todos ellos formaban parte del aparato logístico del EPP y que en ese momento celebraban una reunión con los guerrilleros para entregarles un fusil Mauser que fue incautado posteriormente, junto a 80 cartuchos y un uniforme de camuflaje.

Según Urdapilleta, esas tres personas guardarían parentesco entre ellas y también con Noel Ovelar, en la actualidad juzgado por el secuestro del ganadero Fidel Zavala.

"Con base en la información de inteligencia recibida se montó un operativo y la Fuerza de Tarea Conjunta procedió a la captura de los criminales pero fueron repelidos con disparos. En ese tiroteo se produjo un muerto y dos heridos, y el resto huyó", añadió el militar.

Sin embargo, el obispo de Concepción manifestó que "fue un montaje y mal hecho, con crueldad".

"Conozco a esa familia. Solo por tener el apellido Ovelar fueron vilmente ejecutados. Una vergüenza el actuar de las que alguna vez fueron gloriosas Fuerzas Armadas", espetó Cáceres.

"No es cierta la versión que apunta a que los campesinos respondieron con fuego. Ellos no tenían siquiera cuchillitos para defenderse", insistió.

Cáceres contradujo al fiscal Delfino y aseguró que luego del suceso, ningún agente fiscal se acercó al lugar del hecho, tampoco un médico forense y denunció que los militares llevaron a los heridos en la camioneta de las Fuerzas Armadas.

"El EPP es nefasto, pero no se puede acusar a cualquiera que es del EPP. Hay tarados que dicen que





defiendo al EPP, pero la violencia es detestable. No se puede combatir al terrorismo con más terrorismo. La población tiene miedo al EPP, pero tiene más miedo de las FTC", destacó Cáceres.

"Mi esposo le pidió a su hermano que le acompañe a buscar unas vacas de la chacra y una señora que estaba en mi casa también quiso ir con ellos. No tenían armas y ahí le dispararon los militares", dijo Karina Miranda, esposa de Marcos Ovelar, al día siguiente del suceso.

El EPP es una pequeña organización guerrillera que se oculta en zonas boscosas del norte de Paraguay, según el Gobierno del presidente Horacio Cartes, que nada más asumir el poder hace un año impulsó unas enmiendas a la Ley de Defensa Nacional para ampliar la presencia militar en la zona de conflicto.

31. Vaticano resta importancia a las amenazas yihadistas contra el Papa

Redacción, 15 de septiembre de 2014 a las 18:06

El papa escuchará los testimonios en la Catedral de Tirana de un sacerdote y una religiosa que sobrevivieron a las persecuciones en Albania

El portavoz oficial del Vaticano, el padre Federico Lombardi, ha restado importancia a las supuestas amenazas del llamado Estado Islámico (EI) contra el papa Francisco. Durante la conferencia de prensa sobre el próximo viaje del papa a Albania, Lombardi ha afirmado que no hay "amenazas específicas", ni tampoco "ningún motivo de preocupación".

El papa viajará a Tirana el próximo 21 de septiembre "para impulsar la convivencia religiosa" en el país y como símbolo de apoyo a "los mártires del comunismo", según ha explicado Lombardi.

Además, ha puesto de manifiesto que el papa escuchará los testimonios en la Catedral de Tirana de un sacerdote y una religiosa que sobrevivieron a las persecuciones en Albania. Durante el viaje al primer país europeo, el pontífice pronunciará 6 discursos.

32. Iglesia católica denuncia que el narcotráfico se ha convertido en un problema prioritario en Argentina

14 septiembre, 2014 - 2:49 am in Internacional

Buenos Aires, 13 Sep (Notimex).- El narcotráfico se transformó en un tema prioritario en Argentina ante el aumento de secuestros y consumo de drogas, detenciones de narcos extranjeros, procesamiento de funcionarios de alto nivel y denuncias de todos los sectores.

Este problema generó un debate permanente entre los argentinos desde que, a fines de 2013, la Iglesia Católica emitiera un documento titulado "El drama de la droga y el narcotráfico" en el que denunció que el país corría el riesgo "de pasar a una situación de difícil retorno".

Hasta entonces sólo se hablaba ocasionalmente del narcotráfico, pese a que a principios de los años 90 ya había estallado el primer gran escándalo por la relación entre el poder político y el crimen organizado, denominado el "Yomagate".

Dicho escándalo, en 1991, involucró a Amira Yoma, cuñada del entonces presidente Carlos Menem, en un millonario lavado de dinero producto del tráfico de cocaína desde Argentina a Estados Unidos y Europa, en un caso en el que participaban funcionarios y que quedó impune.

En esos años, en la provincia de Buenos Aires se instalaron para siempre las sospechas sobre los vínculos de la Policía y de políticos locales, desde intendentes y concejales hasta diputados y senadores, con el narcotráfico.

La guerra de los cárteles colombianos en los 80 derivó en la llegada de más cocaína a Argentina, ya que entre 1983 y 1986, el decomiso de esa droga se quintuplicó, alcanzando 381 kilos, pero siguió creciendo hasta llegar al récord de seis mil 306 kilos incautados en 2012.

Los narcos fortalecieron la condición de Argentina como país de tránsito y el tráfico creció a la par del consumo, ya que datos oficiales revelan que entre 1994 y 2013, el nivel de ciudadanos que admitió haber probado drogas ilegales pasó de 0.5 a 11.0 por ciento.





El segundo gran escándalo relacionado con el narcotráfico se destapó en 1999, cuando las autoridades descubrieron que el mexicano Amado Carrillo Fuentes, alias "El señor de los cielos", líder del cártel de Juárez, había lavado unos 25 millones de dólares en Argentina.

Ese caso también quedó impune, pero casi una década después, en 2008, los narcos mexicanos volvieron a Buenos Aires para traficar efedrina y fabricar metanfetaminas que enviaban a Estados Unidos, previa escala en alguna costa o aeropuerto mexicano.

La investigación en la que se detuvo a una treintena de mexicanos y argentinos reveló el tráfico de por lo menos 40 toneladas de efedrina con ganancias de hasta 500 millones de dólares, y su relación con una mafia que vendía medicamentos vencidos o robados.

El auge del narcotráfico volvió a quedar en evidencia en 2013, cuando la ciudad de Rosario sufrió una inédita ola de violencia entre las bandas locales distribuidoras de drogas y el gobernador de Santa Fe sufrió un atentado.

Para entonces, ya habían sido procesados los jefes policiacos de Santa Fe y Córdoba, dos de las provincias más importantes del país.

Apenas el mes pasado una jueza sorprendió al procesar a José Ramón Granero, exsecretario de la Secretaría de Programación para la Prevención de la Drogadicción y la Lucha contra el Narcotráfico (Sedronar), organismo que coordina las políticas nacionales de lucha contra las adicciones.

Granero quedó implicado en el tráfico de efedrina y se convirtió así en el funcionario de más alto nivel vinculado por la justicia con el narco, con el agravante de que era el titular del organismo encargado, precisamente, de combatir el tráfico y consumo de drogas.

Argentina, además, fue refugio de narcos colombianos, ya que en los últimos años fueron detenidos aquí los capos Ignacio Álvarez Meyendorff, Henry de Jesús López Londoño y Luis Agustín Caicedo Velandia, miembros de primera línea de diferentes cárteles.



Hubo también venganzas con sello del narco, luego que en 2008 dos

traficantes colombianos murieron ejecutados por sicarios de su mismo país en un centro comercial, y luego Héctor Jairo Saldarriaga Perdomo y Carlos Alberto Gutiérrez Camacho, fueron asesinados a plena luz del día.

A mediados de los años 90 ya había sido descubierta aquí, con otra identidad, Victoria Henao, la viuda del líder del cártel de Medellín, Pablo Escobar, quien se refugió junto con sus dos hijos en Buenos Aires.

33. Usan el coche de un cardenal argentino para llevar cocaína

Los traficantes no pertenecen al Vaticano

Redacción, 16 de septiembre de 2014 a las 16:50

El coche diplomático era conducido por dos italianos de 30 y 41 años que fueron detenidos y están a disposición de la justicia, acusados de tráfico de droga

Un vehículo con matrícula diplomática del Vaticano, perteneciente al cardenal argentino Jorge María Mejía, fue interceptado el domingo pasado en los Alpes franceses con 4 kilos de cocaína y 200 gramos de cannabis, informaron el martes fuentes judiciales francesas.

El Vaticano confirmó la información rápidamente y aclaró que ningún empleado o dignatario de la Santa Sede estaba involucrado en el asunto.

El automóvil de marca Ford, controlado en un peaje de la autopista de Chambéry, este de Francia, proveniente al parecer de España, pertenece al cardenal argentino Jorge María Mejía, 91 años, bibliotecario emérito de la Santa Sede.

Mejía, nombrado cardenal en 2001 por el papa Juan Pablo II, se jubiló en 2003 y actualmente guarda reposo en cama.

LA DROGA FUE ADQUIRIDA EN ESPAÑA

El coche diplomático era conducido por dos italianos de 30 y 41 años que fueron detenidos y están a disposición de la justicia, acusados de tráfico de droga.

Los italianos no tenían pasaporte diplomático, precisaron las fuentes.



Al parecer, el secretario particular del cardenal Mejía confió el automóvil a los dos italianos para que le hicieran una revisión técnica, indicó la radio RTL.

Las dos personas aprovecharon la ocasión para viajar a España a comprar la droga, pensando que la aduana no iba a controlar un coche diplomático, agregó la fuente.

Esa versión no pudo ser confirmada.

Mejía fue una de las primeras personas que el papa Francisco visitó dos días después de su elección, el 15 de marzo de 2013.

En ese momento Mejía se encontraba en un hospital recuperándose de un infarto. (RD/Agencias)

34. Cardenal Maradiaga: "Hay países que están alimentando los conflictos de Oriente Medio con bombas y balas"

Pide que cada Estado "acepte su parte justa de refugiados" sirios, iraquíes y palestinos

Redacción, 16 de septiembre de 2014 a las 20:00

Líbano, Jordania, Turquía y otros países vecinos no pueden hacer frente a las crisis de Siria e Irak solos

Se llevó a cabo este 15 de setiembre la reunión de alto nivel de Caritas Internationalis sobre la crisis en Oriente Medio, en particular Siria, Gaza e Irak. El Cardenal Oscar Rodríguez Maradiaga, presidente, inauguró el encuentro con un discurso en el que, conmemorando el centenario de la Primera Guerra Mundial con las palabras de Papa Benedicto XV y de Papa Francisco, llamó a encontrar otro modo de accionar, porque "por ese motivo nos hemos reunido" "porque tenemos herramientas más poderosas que cualquier arma".

La crisis en Siria ha dejado a más de 13 millones de personas necesitadas de ayuda humanitaria, tanto dentro como fuera del país, se lee en el informe de Caritas Internationalis. Hay una tregua en Gaza, donde se han registrado ingentes daños, sin embargo, no existe un plan a largo plazo para poner fin al ciclo de violencia. Por otra parte, la reanudación del conflicto en Irak ha empujado a millones de personas a abandonar sus hogares.

Cada minuto, cuatro niños en Siria se ven obligados a huir de sus hogares. Los extremistas en Irak y el este de Siria están llevando a cabo una limpieza étnica y religiosa en las grandes zonas bajo su control, afirmó el cardenal Maradiaga.

Con el aumento de las necesidades y la disminución de los recursos, uno de los objetivos de la reunión ha sido coordinarse aún mejor para asegurar ayuda a la mayor cantidad de personas posible. Y también para instar a los gobiernos, "en particular a los que están alimentando las guerras o permitiendo que se desarrollen, a detener sus acciones y a hacer más para apoyar los programas de ayuda", prosigue el presidente de Caritas Internationalis.

"Líbano, Jordania, Turquía y otros países vecinos no pueden hacer frente a las crisis de Siria e Irak solos. Y eso también significa que otros países acepten su parte justa de refugiados". "Pero eso no es suficiente, la ayuda humanitaria no puede resolver los problemas. Debemos comprometernos con la defensa de la paz. Los conflictos en el Medio Oriente están siendo alimentados por las pistolas, bombas y balas que continúan fluyendo hacia la región".

Caritas ha dado respuesta a las necesidades de casi un millón de personas en los últimos tres años, los afectados por la crisis de Siria, Gaza e Irak. Nuestra compañera del programa italiano Giada Aquilino entrevistó al presidente de Caritas Irak, mons. Shlemon Warduni:

P-¿Cómo es actualmente la situación de los cristianos en Irak?

R-La situación de los cristianos en Irak es muy precaria, difícil, especialmente para los cristianos del norte, de Mosul y de Nínive, porque fueron echados de sus hogares, de sus aldeas, lo han perdido todo. No les han permitido tomar nada.

P - ¿Y por qué fueron expulsados?

R - Porque son cristianos. Los militantes del Is o Daash tienen este espíritu de fanatismo terrible, no tienen conciencia ¿Qué les hicieron a los niños, a las mujeres, los pobres, a los ancianos? ¡Los dejaron caminar descalzos con 48° bajo el sol!

P - ¿Cuáles son las necesidades más urgentes?





R - Primero que todo víveres, medicinas y también dinero para comprar vestidos, algo. Luego, también un techo. Ahora llega el invierno: ¿qué harán? ¿Y para los niños pobres que quieren ir a la escuela? Las escuelas que alojan a los prófugos serán vaciadas y estas personas no tendrán refugio.

El presidente de Caritas en Líbano, padre Paul Karam, a la pregunta de qué se espera de la reunión llevada a cabo por la Caritas Internationalis responde: "Que haya un llamado muy fuerte a nivel de política internacional, para que haya una verdadera justicia en toda la zona". (RD/RV)

35. La Iglesia latinoamericana ante la vida que clama en la Pan-Amazonía.

En más de una oportunidad el papa Francisco ha invitado a la Iglesia a dar un lugar prioritario a la creación. El 19 de marzo de 2013 dijo que "Nuestra vocación es custodiar toda la creación, la belleza de la creación, como se nos dice en el libro del Génesis y como nos muestra san Francisco de Asís: es tener respeto por todas las criaturas de Dios y por el entorno en el que vivimos".

Más concretamente, sobre la misión de la Iglesia en la Amazonía, el Papa expresó el año pasado en Río de Janeiro que "La Iglesia no está en la Amazonía como quien tiene hechas las maletas para irse después de explotarla. Desde el principio está presente en ella con misioneros, congregaciones religiosas, sacerdotes, laicos y obispos, y su presencia es determinante para el futuro de la zona".

La constitución de la Red Eclesial Pan-Amazónica (REPAM) marca un hito en el compromiso de la Iglesia latinoamericana y caribeña con la creación, respondiendo a los clamores de la vida amenazada y concretando las orientaciones del papa Francisco, justamente en la dirección propuesta por los obispos en Aparecida:

"Crear conciencia en las Américas sobre la importancia de la Amazonía para toda la humanidad. Establecer, entre las Iglesias locales de diversos países sudamericanos, que están en la cuenca amazónica, una pastoral de conjunto con prioridades diferenciadas para crear un modelo de desarrollo que privilegie a los pobres y sirva al bien común" (DA 475).



Por eso, y ante la necesidad que tenemos de comunicar la buena nueva para que el Reino acontezca en la Pan-Amazonía, esta edición de Noticelam presenta una síntesis del encuentro de la REPAM en Brasilia, de sus principales preocupaciones ante el drama socioecológico, así como de la voluntad de los participantes y de diversas organizaciones eclesiales en el Continente para construir sinergias, a fin de que nuestros pueblos en la Pan-Amazonía tengan vida y vida en abundancia.

También compartimos otras noticias que alientan el peregrinar de los discípulos-misioneros: dos jóvenes uruguayos crean una novedosa aplicación para dispositivos portátiles: "vamos a misa"; la iglesia de El Salvador intercede por las familias migrantes ante el gobierno de los Estados Unidos; la 48ª Jornada Mundial por la Paz ya tiene tema: "ya nunca más esclavos, sino hermanos"; y el encuentro de Comunicadores Católicos de la Región Litoral en Argentina reflexionó sobre la evangelización en tiempos de redes y culturas digitales.

Finalmente, a partir de esta edición contaremos con la colaboración periódica periodística de la Conferencia Episcopal de los Estados Unidos, ya que también Noticelam se difundirá de ahora en más en USA con particular interlocución con los hispano parlantes y en esta oportunidad nos comparte el comunicado de su presidente con motivo del 45º Aniversario del Acta de los Derechos Civiles. Puentes para un mayor y mejor encuentro.

Equipo Noticelam

36. La Pan-Amazonía en el corazón de la Iglesia

Síntesis del encuentro de la Red Eclesial Pan-Amazónica -REPAM-, que tuvo lugar en Brasilia, del 9 al 12 de septiembre.

Los clamores de la gran cuenca del Amazonas, o Pan-Amazonía, así como el compromiso que esta importante porción de la creación reclama de los diversos organismos de la Iglesia católica, como el CELAM (a través del Departamento de Justicia y Solidaridad – DEJUSOL), la Comisión Episcopal para la Amazonia de la Conferencia Nacional de Obispos de Brasil (CNBB), la Confederación Latinoamericana y Caribeña de Religiosos/os (CLAR), Caritas de América



Latina (SELACC) y el Pontificio Consejo de Justicia y Paz, dieron lugar al Encuentro REPAM en un ambiente de fraternidad y de opción misionera.

"Nos hemos integrado para fortalecer nuestra presencia misionera en el territorio, dadas nuestras ricas experiencias y aprendizajes, pero también como respuesta a las limitaciones diversas, tales como un cierto aislamiento de algunas comunidades u organizaciones eclesiales, o acciones con una mirada limitada de proyecto temporal (y no siempre de proceso), así como las limitaciones de recursos humanos y económicos que estamos afrontando", así se expresa en la comunicación que los participantes dieron a conocer al final del Encuentro, al tiempo que se manifiesta que "es una urgencia unir fuerzas y crear vías de diálogo, cooperación y coordinación entre todos los actores eclesiales de la región".

Para ello, y después de hacer un minucioso balance sobre las urgencias, los desafíos y las sinergias que acontecen en torno a la Pan-Amazonía, la REPAM se propone asumir una visión y una misión específicas:

- Visión: A la luz del Evangelio de Jesucristo muerto y resucitado, queremos vivir una experiencia de fraternidad y solidaridad encarnada e inculturada, como instrumento de dialogo y unidad eclesial, señal y horizonte del Reino de Dios, al servicio de la Pan-Amazonía, en defensa de la vida, don de Dios, seriamente amenazada, lo que implica "crear conciencia en las Américas de la importancia de la Amazonía para toda la humanidad" (DA 475).

- Misión: Desde una plataforma de intercambio y enriquecimiento mutuo y una confluencia de esfuerzos de las Iglesias locales, congregaciones religiosas y movimientos eclesiales, con voz profética y al servicio de la vida y el bien común, nos proponemos como RED ECLESIAL PANAMAZONICA, potenciar de manera articulada, la acción que realiza la Iglesia en territorio Pan-Amazónico, actualizando y concretando opciones apostólicas conjuntas, integrales y multiescaladas, en el marco de la doctrina y las orientaciones de la Iglesia.

De igual forma, de cara al papel de la REPAM y de la Iglesia en ámbitos internacionales, se acentuó la relación entre la Pan-Amazonía y el medio ambiente, sobre la base de las reflexiones que suscita el Cambio

Climático. Así, la REPAM se prepara para participar en la COP20 de Lima, a inicios del mes de diciembre, donde espera contribuir en defensa de la vida que clama. Su testimonio no es otro que el de la Iglesia que ha puesto a la Pan-Amazonía en su corazón.

OSCAR ELIZALDE PRADA

Fuente: CELAM

37. Francisco invita al presidente chino a encontrarse con él en el Vaticano

"¿Que si quiero ir a China? ¡Pero claro! ¡Mañana!", dijo Bergoglio en el vuelo de vuelta de Corea

Redacción, 17 de septiembre de 2014 a las 08:42

Las autoridades chinas no quieren ceder autonomía al Vaticano y a su iglesia local en la designación de los obispos para mantener de este modo un control sobre esta institución clave

El Papa Francisco hizo llegar una carta al presidente de China, Xi Jinping, invitándole a visitar el Vaticano y relanzar así las relaciones entre la Santa Sede y el gigante asiático. Según informa Infobae, un político argentino, Ricardo Romano, fue el encargado de entregar el mensaje a Jinping en Beijing.

La iniciativa fue el desenlace de un encuentro de una hora y media -el pasado 3 de septiembre, entre las 18 y las 19:30, en Santa Marta- de debate geopolítico, en torno a cuáles son las condiciones para establecer en el mundo un estado de paz duradera; uno de los principales objetivos a los que Francisco quiere consagrar su pontificado. El Santo Padre recibió a Ricardo Romano y José Luján en compañía de su Secretario de Estado, Pietro Parolin -tal vez el miembro de su equipo que más conoce el Asia- y del Secretario de Relaciones con los Estados (cargo equivalente al de un ministro de Exteriores), Dominique Mamberti.

"Yo soy un clínico- dijo el Papa. Ya dije que a China quiero ir. Pero para los temas de Asia, el cirujano es monseñor Parolin".

"¿Que si quiero ir a China? ¡Pero claro! ¡Mañana!", había respondido Jorge Bergoglio a los periodistas que se lo preguntaron a bordo del avión que lo traía de regreso de su visita a Corea del Sur, donde un





millón de personas se movilizaron para verlo y escuchar su palabra.

"Nosotros respetamos al pueblo chino. La Iglesia pidió solamente la libertad para su ministerio, para su trabajo. Ninguna otra condición", agregó en aquella conferencia de prensa, en la que también contó que, en el viaje de ida, cuando el avión sobrevoló el espacio aéreo chino -deferencia inédita hacia este Papa fue el haberlo autorizado a usar esa ruta-, él rezó mucho "por ese hermoso pueblo chino: un pueblo sabio".

En términos similares se expresó Francisco en la carta que firmó de puño y letra dirigida al presidente chino y remitida a Ricardo Romano, para invitar a Xi Jinping a visitarlo en su casa en Santa Marta a fin de meditar juntos por la paz mundial y manifestarle su disposición a viajar a China, "mañana".

Precisamente, una de las conclusiones de la reunión en Santa Marta fue la necesidad de estrechar vínculos con China "para contribuir a una toma de decisiones de carácter multipolar que garantice un mayor grado de gobernabilidad al servicio de una sociedad mundial más fraterna y con un mayor grado de equidad social", dijo Romano a Infobae.

Se subrayó esta "necesidad de consolidar un mundo multipolar como elemento de sostén de una nueva gobernabilidad que atenúe, aún por los intersticios del orden mundial del siglo XXI, la conflictividad, la violencia y el sufrimiento infligidos a los pueblos por esta tercera guerra mundial a pedazos, que tanto denuncia el Santo Padre", agregó el referente justicialista.

En Beijing, tres días después, el gobierno chino comisionó a un diplomático de larga experiencia latinoamericana, organizador de las giras por nuestro continente del presidente Xi Jinping, y hombre de su total confianza, para recibir la carta -un documento oficial vaticano, sellado y lacrado-, de manos de José Luján y Ricardo Romano.

La principal piedra en el camino la constituyen las complicadas relaciones institucionales de la Iglesia Católica china con el gobierno: un "conflicto de investiduras" moderno. Las autoridades chinas no quieren ceder autonomía al Vaticano y a su iglesia local en la designación de

los obispos para mantener de este modo un control sobre esta institución clave. Una parte de la Iglesia local acepta esta tutela oficial y otra no, con las consecuencias del caso. Hay incluso algunos miembros de la jerarquía católica china en prisión actualmente.

Es obvio que Francisco no puede visitar China ni recibir a su Presidente sin que este tema esté como mínimo en la agenda. Sin embargo, por primera vez en mucho tiempo, Beijing dio algunas señales de apertura: a pocos días de ser elegido Papa Jorge Bergoglio, China designó a su nuevo presidente, y Francisco aprovechó la ocasión para enviar un saludo, que fue respondido. Luego vino la ya mencionada autorización inédita para que el avión papal cruzara el espacio aéreo chino en su viaje hacia Seúl. Y, finalmente, la manifestación del Papa de su deseo de visitar China fue respondida por la vocera del Ministerio de Exteriores de ese país, Hua Chunying: "Queremos tener un diálogo constructivo con el Vaticano y promover la mejora de las relaciones bilaterales", fue la frase, en un comunicado que ratificaba además el respeto a la libertad religiosa por parte de las autoridades chinas.

La carta que envió ahora Francisco es la primera movida de una pieza en un juego diplomático que puede desembocar en grandes novedades en la relación. Y, particularmente, en un avance en la cultura del encuentro que tanto promueve el Papa.

En palabras de Romano, a modo de conclusión de las impresiones del encuentro mantenido con el enviado del gobierno chino: "A pesar de los conflictos entre Beijing y el Vaticano en tanto Estados, el reconocimiento a la figura del Santo Padre adquiere un nivel tal que, más temprano que tarde, el Presidente de China visitará a Francisco en Santa Marta o lo recibirá en Beijing". (RD/Agencias)

38. Alemania, dividida ante la posible reconstrucción de la iglesia que consagró el poder de Hitler

"Es el lugar donde nació el Tercer Reich, donde llegó a existir"

Redacción, 17 de septiembre de 2014 a las 19:53

(BBC Mundo).- Los planes para reconstruir una iglesia en Alemania que ha sido relacionada con Hitler y el





ascenso del partido Nazi han dividido al país y reavivado la discusión sobre cómo lidia la nación con su pasado. Es la iglesia de la Guarnición, donde Hitler fue legitimado ante los ojos de la clase alta de Alemania.

Los edificios no son sólo cemento y ladrillos, sino que tienen significado: dicen algo. Si usted tiene dudas puede pensar en esta polémica, que se escenifica en la ciudad de Potsdam.

La iglesia de la Guarnición, o Garnisonkirche en alemán, era la parroquia y regimiento de la familia real prusiana. Bach todavía tocaba el órgano allí y los reyes de Prusia, incluyendo a Federico el Grande, fue enterrado allí.

Pero también fue la iglesia en la que Hitler fue legitimado ante los ojos de la clase alta de Alemania.

El 23 de marzo de 1933 los nazis orquestaron una actuación propagandística que transformó a Hitler de pequeño hombre vulgar -como lo veía la élite- a alguien que respetaban. "El Día de Potsdam", como es conocido, abrió el camino para que Hitler tomara el poder.

Así que no es extraño el revuelo que ha causado el asunto.

La iglesia fue parcialmente destruida por la fuerza aérea británica en 1945 y luego fue demolida en 1968 por los dinamiteros oficiales de la Alemania Oriental comunista. Ahora se está recolectando dinero para reconstruirla. Ya fue colocada la primera piedra.

"Para mí esta iglesia es un símbolo del mal", dice Maximiliano Dalichow, que fue criado en Potsdam y se opone a las obras de construcción.

"Es el lugar donde nació el Tercer Reich, donde llegó a existir".

No hay duda de que fue un día infame. En el Día de Potsdam, en 1933, Hitler, líder del partido más grande del recién elegido Parlamento alemán, se inclinó, al parecer con humildad, ante el presidente del país, Paul von Hindenburg.

El líder nazi, vestido con un traje civil en vez de uniforme militar, estrechó la mano de Hindenburg en un gran gesto de falsa humildad que fue filmado para su posterior distribución masiva.

En una manera muy moderna, la ceremonia, que terminó con aplausos y ovaciones, fue diseñada por el maestro de la propaganda nazi Josef Goebbels. Él se aseguró de que el gran acto de engaño fuera presentado en todos los cines del país.

Goebbels transformó al pequeño hombre del que se burlaban quienes se sentían superiores socialmente en un líder aceptable que todos podían seguir.

No es extraño que algunos ahora digan que el lugar donde ocurrió ese evento tan siniestro no debería recrearse.

Alineados contra ellos, y en favor de reconstruir la iglesia, están algunos de los más destacados miembros de la élite política y cultural de Alemania, de la canciller Angela Merkel para abajo.

"Esta es una de las más extraordinarias iglesias de la época barroca y es, a la vez, el lugar más polémico. Nos enfrentamos a las ambigüedades de la historia alemana, mucho más que en cualquier otro lugar en el país", dice Wolfgang Huber, exobispo de Berlín-Brandeburgo y presidente de la comisión encargada de la reconstrucción.

"Para mí este es un lugar muy importante para el trabajo de paz y la reconciliación", dice.

Huber quiere que la iglesia muestre cómo edificios nuevos, llenos de esperanza, pueden levantarse del polvo. El interior de la edificación serviría como un espacio a la memoria, haciendo exposiciones del pasado de Alemania.

Al demoler las ruinas de la iglesia en 1968, el líder de la República Democrática Alemania (RDA), Walter Ulbricht, sentía que no encajaba dentro de la concepción atea de la utopía socialista que estaba construyendo.

Hoy Huber siente que la reconstrucción de la iglesia sería una victoria sobre los destructores: "Dejar el lugar vacío significaría darle una victoria a Goebbels, quien orquestó el Día de Potsdam, y otra a Ulbricht", asegura.

El debate es complejo. Es, por supuesto, sobre si una iglesia donde fue perpetrado tal acto pagano debería ser reconstruida. Pero se trata también de dinero y clase en la nueva Alemania.





Potsdam fue alguna vez una ciudad poco elegante del este de Alemania. Su esplendor barroco -de cúpulas y agujas doradas que se reflejaban sobre el lago- fue destruido o abandonado, y no había nostalgia para revivir su gloria real.

Pero con la caída del comunismo, se convirtió en un imán para el dinero. El lugar de segunda residencia de los ricos de Berlín. Bajo el comunismo, las villas en el lago -convertidas en viviendas de gente común- fueron compradas y destinadas de nuevo a la gente con dinero, como antes de la guerra.

A algunos de los residentes del Potsdam comunista les importa esto. Se sienten excluidos.

Maximiliano Dalichow dice: "Yo no quiero volver a la RDA, es sólo la sensación de ser expulsado, de que me han quitado el derecho a vivir en un área que, en condiciones de libre mercado, obviamente, pertenece al 0,5%".

"Allí vivía gente normal y ahora ninguno de mis amigos que crecieron allí pueden hacerlo. Es un área exclusiva de millonarios", agrega.

Esto no es un sentimiento poco común en el este de Alemania. Hay pocos -si es que los hay- que quieren la RDA de vuelta, pero hay personas que no se sienten en casa en la nueva Alemania. Y la disputa por la Iglesia Garrison despierta la sensibilidad.

Dalichow siente que la controversia es sobre la forma que Alemania asume su pasado. Cree que se trata de recrear Alemania como el país que era antes de los nazis y de los comunistas que la destruyeron, de recrear Potsdam como la linda ciudad pequeña para turistas y millonarios recién llegados.

"La gente de Potsdam tiene la sensación de que este proyecto es de personas que creen que tienen mejores ideas que ellos de lo que debería ser Potsdam. Ellos lo ven como un lugar pintoresco que nunca fue destruido, básicamente pretendiendo que la Segunda Guerra Mundial nunca ocurrió. Y eso no me gusta".

Iglesias escocesas unidas por la reconciliación post-referéndum

Sea cual sea el resultado, el domingo líderes a favor del "sí" y del "no" se

unirán en culto especial para comprometerse por la reconciliación.

FUENTES Church Times, EAUK AUTOR Redacción P+D

EDIMBURGO 17 DE SEPTIEMBRE DE 2014 19:41 h

Banderas Escocia y Reino Unido A tan solo unas horas del referéndum de este jueves, las encuestas siguen mostrando un margen muy estrecho: 52% para el 'sí', 48% para el 'no'. Aunque el resultado sea totalmente impredecible en estos momentos, sí se puede prever que será necesario un proceso de reconciliación tras la votación. Varias denominaciones cristianas se han ofrecido para contribuir activamente a este acercamiento, cuando las papeletas hayan sido contadas y se sepa hacia dónde va el futuro de Escocia. El domingo 21, tres días después de la votación, líderes de ambos bandos participarán en un culto unido en la catedral anglicana de Saint Giles en Edimburgo, tal como ha explicado el moderador de la Asamblea de la Iglesia de Escocia (iglesia anglicana), el reverendo John Chalmers. "La iglesia sigue teniendo la capacidad de reunir a personas con buena voluntad bajo un estandarte de unidad, y una iglesia nacional como la Iglesia de Escocia le debe a su nación el que esta unidad pueda darse", explicaba Chalmers. Los anglicanos escoceses reconocen que la dura campaña de estos meses ha llevado al "peligro de que Escocia se convierta en un país dividido", especialmente después de que "minorías desagradables" hayan incluso intimidado a otros ciudadanos. "Si no nos comportamos de forma respetuosa los unos con los otros antes del 18 de septiembre, ¿qué nos asegura que nos comportaremos mejor a partir del día 19?". Sea cual sea el resultado del referéndum, Chalmers pedía a las dos partes "magnanimidad en la victoria y gracia en la derrota". 16 DENOMINACIONES PIDEN AYUNAR Y ORAR En los últimos días, todas las iglesias cristianas han sido llamadas a orar y ayunar por el entendimiento y el respeto mutuo tras la votación. Hoy miércoles se celebraba un Día Nacional de Oración y Ayuno. Estas acciones han sido convocadas conjuntamente por un total de 16 denominaciones cristianas, que en una carta abierta concluían: "¿Qué tipo de nación debemos ser? La Historia nos muestra una y otra vez que la oración cambia las cosas y que Dios responde a las oraciones de su gente". Entre las organizaciones convocantes estaban la Alianza Evangélica Escocesa, la Iglesia Episcopal, la Iglesia





Católica, la Iglesia de Escocia, la Iglesia de Escocia Libre y la Iglesia Metodista. DOCUMENTO PARA UNA ESCOCIA DEL FUTURO La Alianza Evangélica Escocesa publicaba además un manifiesto con valores y propuestas para una "Escocia del futuro". [Puede leer más sobre el documento y descargar el PDF aquí.](#)

Leer más:
<http://protestantedigital.com/internacional/33917/lgl-esiasseofrecenparareconciliacionpostreferendum>

39. Movimientos populares de todo el mundo deben encontrarse con el Papa en octubre

Adital

Buscando responder al compromiso firmado por el Papa Francisco de construir una Iglesia Católica orientada hacia los pobres y excluidos, por un desarrollo más justo en toda la sociedad, del 27 al 29 de octubre de este año se realizará en la ciudad del Vaticano el Encuentro Mundial de Movimientos Populares. El objetivo es reunir a representantes de organizaciones sociales de todo el mundo y de miembros eclesiales para que juntos vislumbren nuevos caminos de inclusión social.

Están invitados dirigentes de organizaciones de trabajadores excluidos e informales, migrantes, jóvenes marginados, agricultores familiares y campesinos sin tierra, habitantes de asentamientos urbanos informales y de zonas marginadas. En el espacio, se dará especial prioridad a los jóvenes y a las mujeres, que en muchos casos, sufren múltiples injusticias.

Para el evento también están invitados obispos y agentes pastorales, que acompañan a los movimientos sociales o a personas que sufren exclusión. Se espera que participen cerca de 150 representantes de las luchas sociales, 100 de ellos oriundos de organizaciones populares de diferentes continentes, 30 obispos de varias partes del mundo y otros 20 de la Iglesia local y de la Curia Romana.

"Es un deseo de la Iglesia el hacer propias las necesidades de aquellos que sufren marginación y exclusión, y que con diversas iniciativas buscan ser protagonistas de un cambio social que permita la edificación de un mundo más justo", se expone en la invitación al

Encuentro. "Por ello, por la convocatoria a este Encuentro, la Iglesia busca apoyarlos, aconsejarlos y fortalecerlos en ese empeño, reconociendo con el contacto directo sus experiencias y aprendiendo de éstas para enriquecer su propia misión", agrega el texto del comunicado sobre el Encuentro.

Metodología del debate

Se pretende generar un encuentro inclusivo, donde todos se sientan protagonistas. Para esto, se estructurará sobre la base "Ver-Juzgar-Actuar", que promueve la metodología de realizar una escucha, estimular el discernimiento y honrar un compromiso. En primer lugar, se harán relatos sobre la realidad de la exclusión a partir de las experiencias de los participantes. En seguida, habrá una escucha colectiva del Evangelii Gaudium, primera Exhortación Apostólica Pos-Sinodal escrita por el Papa Francisco, publicada en el cierre del Año de Fe, el 24 de noviembre de 2013.

El evento promoverá también un momento de encuentro entre los participantes con el Sumo Pontífice, que liderará la discusión sobre cuestiones de marginación social. La finalidad es obtener un panorama de la actual situación de vulnerabilidad, miseria y exclusión, tanto urbana como rural, que padecen millones de personas en el planeta.

Las temáticas están simbólicamente divididas en Pan(Trabajo: trabajadores informales, jóvenes marginados y mundo laboral), Tierra (Ambiente: campesinos, medio ambiente y soberanía alimentaria, agricultura y patria), y Hogar (Vivienda: asentamientos informales, vivienda precaria y periferias urbanas). Habrá también sesiones sobre medio ambiente y cambio climático, además de debates sobre movimientos por la paz.

Después de las discusiones, se pretende que se elabore una propuesta de inclusión social, tanto a nivel local como global. Los representantes de los movimientos sociales serán invitados a debatir y reelaborar una proposición para la formación de un Consejo General de Movimientos Populares, de carácter mundial. "Se desea promover un espacio privilegiado para quienes muchas veces son silenciados, para quienes en la vida social común no cuentan con ámbitos propicios para intercambiar y





difundir sus experiencias”, se señala en la invitación del Encuentro.

40. El crecimiento económico está ligado a la libertad religiosa, revela estudio

Los países que regulan las religiones tienen un mayor crecimiento económico.

Estados Unidos | Jueves 18 de Septiembre, 2014 | Por Nínro Ruíz Peña | (NoticiaCristiana.com).

EXAME.-Tres investigadores presentaron un estudio de la Universidad de Georgetown que muestra que la libertad religiosa puede perjudicar el crecimiento económico de los países.

Para llegar a esta conclusión, Shaomin Li, de la Universidad de Old Dominion, Ilan Alon, de Rollins College, y Jun Wu, de la Universidad de Savannah State cruzaron datos con Pew Research Center – que analiza la libertad religiosa en 200 países – con datos de crecimiento PIB (Producto Interno Bruto) y el PIB per cápita.

Dentro de esta investigación, se evaluaron dos obstáculos: uno de carácter social (en relación a la hostilidad de la gente) y el gobierno (leyes y políticas sobre el Estado) dentro de los parámetros de la libertad religiosa.

Los resultados muestran que la intolerancia religiosa incrementa la violencia y obstaculiza la capacidad de

un país para crecer económicamente, de acuerdo con el análisis de los estudios sociales. Sin embargo, cuando la restricción es originaria del Estado (cuando el gobierno restringe las actividades religiosas o cuando favorece una o más religiones) el crecimiento económico es más rápido.

En el estudio que será presentado este mes, los autores comparan la investigación con el libre mercado en una economía capitalista, afirmando que diferentes religiones compiten por seguidores sin freno o regulación, puede haber una guerra, en países con restricciones.

“En ciertas circunstancias las restricciones gubernamentales sobre la religión pueden ejercer una influencia positiva sobre el desempeño económico, análogo a una economía libre que está regulada de manera justa y eficiente por parte del gobierno”, dicen los investigadores.

“Si la religión dominante recibe un tratamiento preferencial por parte del gobierno y algunas minorías religiosas son discriminadas, esto sería considerado ‘libertad desenfrenada de la religión’. Basados en nuestro estudio, las hostilidades sociales relacionadas con la religión donde gobierno con sus leyes y políticas discriminan o favorecen a determinadas religiones son malas para el crecimiento”, dijo Shaomin Li.

GÉNERO Y ECUMENISMO

41. Llama Arzobispo Welby a orar por familiares de rehén martirizado en Irak

El Arzobispo de Cantórbéry Justin Welby ha llamado a los cristianos a orar por la familia de David Haines, rehén británico asesinado en Irak; hecho publicado por ISIS, organización que se auto-imputa el hecho.

El asesinato de David Haines por decapitación, fue calificado por Justin Cantuar Arzobispo de Cantórbéry, como “un acto de absoluta maldad”.

David Haines, de nacionalidad británica y militar

retirado, se encontraba en Irak realizando labores de voluntariado a favor de las personas en necesidad.

A través de twitter Justin Welby exhortó: “En cada iglesia oremos por la familia de David Haines, malvadamente asesinado en el lugar que estaba sirviendo en amor al pueblo que sufre”. (México Anglicano)

42. “Nadie quiere vivir bajo el Estado Islámico”

La situación de los que huyeron del avance yihadista sigue siendo de “extrema emergencia”. Los evangélicos aprecian que, por fin, las autoridades están agradeciendo su labor social.





FUENTES Alianza Solidaria

AUTOR Redacción P+D

15 DE SEPTIEMBRE DE 2014 20:48 h

A punto de cumplirse dos meses de la huída masiva de cristianos de Mosul ante la llegada del Estado Islámico, los refugiados de esta y otras regiones siguen dependiendo de la ayuda para sobrevivir. "Hacer planes a largo plazo no tiene sentido", dice Yousif, líder de un ministerio cristiano que trabaja en la región fronteriza entre Irak, Siria y Turquía, desde donde ve cómo cientos de personas intentan sobrevivir con muy pocos recursos. La entidad cristiana Partners International explica en una carta que han contactado con Yousif para saber de primera mano la situación. "Yousif y su familia están realizando una excelente labor que consiste principalmente en prestar ayuda médica, refugio, alimentos y agua a la gente en la medida de sus posibilidades", explican.

CUBRIENDO NECESIDADES BÁSICAS

Parte de su trabajo está en la gestión de una escuela, la única que sigue en marcha en la zona norte de Irak donde operan, lo que ha ayudado a la población a "dar una sensación de normalidad", que además "ha sido muy apreciado por el gobierno en su intento de mantener la rutina normal". Este misionero mantiene de forma permanente a unas 200 personas que se alojan en uno de los edificios de la iglesia. Además, atienden ocasionalmente las necesidades de otras personas que siguen llegando. Las necesidades que se presentan son las básicas: comida, refugio y agua. La necesidad de agua está siendo resuelta gracias a la compra de filtros que están permitiendo potabilizar el agua a la que acceden, ya que es prácticamente imposible costear la compra de agua para tantas personas.

APRECIO DE AUTORIDADES Y MUSULMANES

Según Yousif, "nadie" quiere vivir bajo el régimen del Estado Islámico. Los refugiados esperan que las unidades militares consigan recuperar Mosul y otras ciudades, pero, de momento, no se atreven a hacer planes a largo plazo. "La situación es de emergencia todavía y debe seguir siéndolo en el futuro inmediato", dice Partners International. Como nota positiva, la situación de dificultad está sirviendo para que el

gobierno iraquí reconozca la labor de minorías – católicos, evangélicos y yazidíes – en favor de los necesitados. "Incluso los imames agradecían a Dios por la iglesia", dice Yousif.

Leer más:
<http://protestantedigital.com/internacional/33904/na-diequierevivirbajoelestadoislamico>

43. El Papa: "Nuestra alma es femenina, como María y como la Iglesia"

"Jesús vino al mundo para aprender a ser hombre"

Redacción, 15 de septiembre de 2014 a las 17:08

Y así como nuestros Padres del Paraíso salieron con una promesa, hoy nosotros podemos ir adelante con una esperanza

Así como sin María no habría existido Jesús, del mismo modo "sin la Iglesia no podemos ir adelante". Lo dijo el Papa al presidir la Misa matutina en la Capilla de la Casa de Santa Marta en la memoria litúrgica de la Bienaventurada Virgen Dolorosa.

La Liturgia - afirmó Francisco - después de habernos mostrado la Cruz gloriosa, nos hace ver a la Madre humilde y mansa. En la Carta a los hebreos "Pablo subraya tres palabras fuertes", cuando dice que Jesús "aprendió, obedeció y padeció". "Es lo contrario de lo que había sucedido a nuestro padre Adán, que no quiso aprender lo que el Señor mandaba, que no quiso padecer ni obedecer". Jesús, en cambio, aun siendo Dios, "se despojó, se humilló a sí mismo haciéndose siervo. Ésta es la gloria de la Cruz de Jesús":

"Jesús vino al mundo para aprender a ser hombre, y siendo hombre, caminar con los hombres. Vino al mundo para obedecer, y obedeció. Pero esta obediencia la aprendió del sufrimiento. Adán salió del Paraíso con una promesa, la promesa que iba adelante durante tantos siglos. Hoy, con esta obediencia, con este aniquilarse a sí mismo, humillarse, de Jesús, esa promesa devuelve esperanza. Y el pueblo de Dios camina con esperanza cierta. También la Madre, 'la nueva Eva', como la llama el mismo Pablo, participa en este camino del Hijo: aprendió, sufrió y obedeció. Y se convierte en Madre".





El Evangelio nos muestra a María a los pies de la Cruz. Jesús dice a Juan: "He aquí tu madre". María - afirmó el Papa - "es ungida Madre". "Y esta es también nuestra esperanza. Nosotros no somos huérfanos, tenemos Madres: la Madre María. Pero también la Iglesia es Madre y también la Iglesia es ungida Madre cuando recorre el mismo camino de Jesús y de María: el camino de la obediencia, el camino del sufrimiento; y cuando tiene esa actitud de aprender continuamente el camino del Señor. Estas dos mujeres - María y la Iglesia - llevan adelante la esperanza que es Cristo, nos dan a Cristo, generan a Cristo en nosotros. Sin María, no habría existido Jesucristo; sin la Iglesia no podemos ir adelante".

"Dos mujeres y dos Madres" - prosiguió explicando el Papa Francisco - y junto a ellas nuestra alma, que como decía el monje Isaac, abad de Stella, "es femenina" y se asemeja "a María y a la Iglesia".

"Hoy, viendo a esta mujer ante la Cruz, firme en seguir a su Hijo en el sufrimiento para aprender la obediencia, al verla vemos a la Iglesia y vemos a nuestra Madre. Y también vemos nuestra pequeña alma que no se perderá jamás, si sigue siendo también una mujer cercana a estas dos grandes mujeres que nos acompañan en la vida: María y la Iglesia. Y así como nuestros Padres del Paraíso salieron con una promesa, hoy nosotros podemos ir adelante con una esperanza: la esperanza que nos da nuestra Madre María, firme ante la Cruz, y nuestra Santa Madre Iglesia jerárquica". (RV/RD)

44. Teólogos de América Latina se reunieron en Bogotá por sociedades e iglesias accesibles e inclusivas para América Latina

Participantes de una reunión del CMI sobre los derechos y la participación socio-eclesial de las personas con discapacidad en Bogotá (Colombia).

15 de Septiembre 2014

Reconocer que la sociedad debe ser el espacio de realización plena de las personas, de oportunidades de desarrollo para todas las personas de todas las edades, ha sido una de las principales conclusiones del "Encuentro Latinoamericano por los derechos y la participación socioeclesial de las personas con discapacidad",

acuerdo que beneficiaría al creciente porcentaje de personas con discapacidad existentes en la región, la más desigual del mundo, según datos de la Comisión Económica para América Latina (CEPAL).

Es así que cerca de medio centenar de teólogos, pastores, educadores, terapeutas, padres de familia y personas con discapacidad, cristianos evangélicos de América Latina, se dieron cita en la Iglesia Menonita de Teusaquillo, en la ciudad de Bogotá, Colombia, durante los días del 1 al 4 de setiembre de 2014, para analizar la situación de las personas con discapacidad en la sociedad y particularmente en la iglesia, compartir experiencias e identificar oportunidades y desafíos de intervención, para hacer de la sociedad y sus iglesias, espacios accesibles e inclusivos.

Cifras del Informe Mundial sobre la Discapacidad de la Organización Mundial de la Salud (OMS) y el Banco Mundial (2011) indican que cerca de mil millones de personas, es decir, un 15% de la población global, viven con algún tipo de discapacidad, y dadas las condiciones de desigualdad existentes en el mundo y particularmente en América Latina, este porcentaje continuaría creciendo en los próximos años.

Esta desigualdad motiva que amplios sectores de nuestra población vivan una injusta situación de exclusión y pobreza, entre ellos y en particular las personas con discapacidad, quienes tienen menor acceso a la salud, educación y oportunidades de realización personal.

El Rev. Noel Fernández, de nacionalidad cubana y Coordinador para América Latina de la Red Ecuménica en defensa de las Personas con Discapacidad, EDAN, por sus siglas en inglés, Programa del Consejo Mundial de Iglesias, impulsora de estas acciones, señaló que frente a esta situación la iglesia y la sociedad no deben ser indiferentes y por ello la convocatoria a esta reunión, que desde un primer momento contó con el apoyo y compromiso de la Iglesia Menonita de Colombia, el Servicio Mundial de Iglesias (CWS), la Iglesia Unida de Canadá, la Fundación Arigatou Internacional y Visión Mundial. El Encuentro contó con la participación de delegados de Argentina, Costa Rica, Ecuador, Cuba, Perú y Uruguay, así como de diversas localidades de Colombia.





Por su parte, el Lic. Rolando Verdecia, Coordinador Regional para el Caribe y Gran Colombia, de EDAN-América Latina, precisó que, debido a esta realidad, se plantearon cuatro ejes temáticos para el desarrollo del evento: Liturgia, Sexualidad, Niñez y Juventud desde la perspectiva de las personas con discapacidad, y, de esta manera, alcanzar los objetivos previstos de sensibilización, intercambio de experiencias y compromisos conjuntos.

El Encuentro concluyó con una celebración litúrgica en el templo Menonita de Ciudad Berna, en Bogotá, en el cual la Reverenda Gloria Ulloa, presidenta para América Latina y el Caribe del Consejo Mundial de Iglesias, expresó el creciente interés de este organismo ecuménico en el tema de la discapacidad y su inclusión en las iglesias y sus instituciones de formación teológica.

Queda como desafío o tarea pendiente, asumir y visibilizar una actitud inclusiva frente a las personas con discapacidad, convocando y compartiendo esfuerzos con diferentes actores de la sociedad, donde las propias personas con discapacidad sean actores protagónicos de estos procesos en busca de contribuir a la construcción de una sociedad accesible, inclusiva, solidaria y equitativa para todos y para todas, de todas las edades, como un imperativo ético y teológico.

Red Ecuménica de Defensa de las Personas Discapacitadas (EDAN)

Comunidades justas e incluyentes

45. Iglesias de diferentes tradiciones abordan la cuestión de la persecución a la que se enfrentan los cristianos

12 de Septiembre 2014

En su reciente reunión en Estrasburgo (Francia), los representantes de las organizaciones ecuménicas y de las iglesias católicas, evangélicas y pentecostales han prometido abordar más eficazmente la cuestión de la discriminación, la persecución y la violencia a la que se enfrentan los cristianos en el mundo. Este tema se explorará más en profundidad durante una consulta internacional que se celebrará en 2015.

La reunión, que tuvo lugar en Estrasburgo del 8 al 9 de septiembre y fue organizada por el Foro Cristiano Mundial (FCM), contó con la participación de representantes del Vaticano, del Consejo Mundial de Iglesias (CMI), de la Alianza Evangélica Mundial y la Fraternidad Mundial Pentecostal.

La consulta que se planifica para 2015 tendrá como tema "la discriminación, la persecución y el martirio de los cristianos", y reunirá a representantes de las iglesias y las comunidades cristianas que se enfrentan a la discriminación y la persecución en sus contextos locales.

Como parte de la planificación de la consulta, los organizadores recabarán datos sobre la persecución religiosa suministrados por las organizaciones internacionales. Asimismo, puesto que muchos términos y conceptos no están bien definidos y se emplean de manera imprecisa, se procederá al examen del uso del lenguaje de la discriminación, la persecución y el martirio, y a la elaboración de un glosario. Se planificarán también visitas de delegaciones a varios países para analizar los diferentes tipos de persecución por motivos religiosos.

El proceso de planificación de la consulta examinará también casos de discriminación y persecución en sociedades seculares, especialmente en las naciones del primer mundo.

El Rev. Dr. Hielke Wolters, secretario general adjunto del CMI, afirmó: «El hecho de que iglesias y organizaciones ecuménicas de tradiciones y contextos tan diversos estén dispuestas a trabajar juntas para apoyar a los cristianos que se encuentran en situaciones difíciles es un gran signo de esperanza». Declaró también que «la libertad religiosa es importante para todos nosotros, ya seamos cristianos, musulmanes o creyentes de otras religiones».

Añadió que esta iniciativa conjunta está muy en consonancia con las iniciativas del CMI de acompañamiento de los cristianos y las iglesias en países como Siria, Irak, Egipto y Nigeria. Concluyó agradeciendo esta oportunidad para apoyar esta importante labor en cooperación con las iglesias y organizaciones de las tradiciones católica, pentecostal y evangélica.





Larry Miller, secretario del FCM, declaró: «La razón de ser del FCM es permitir a las iglesias de todas las tradiciones enfrentarse juntas a los desafíos comunes. El hecho de que la primera de estas iniciativas tenga como objetivo apoyar a los cristianos del mundo que se enfrentan a la discriminación, la persecución y el martirio en sus comunidades tiene un relieve especial».

El pastor Ingolf Ellssel, de la Fraternidad Mundial Pentecostal, afirmó sentirse «entusiasmado con esta iniciativa del Foro Cristiano Mundial que reúne a los cristianos de todo el mundo, dando voz a los que se ven sometidos a la discriminación, la persecución y el martirio. Es mi esperanza que este sea el comienzo de un nuevo proceso de unidad en el Cuerpo de Cristo».

[El CMI y el movimiento ecuménico en el siglo XXI](#)

[Sitio web del Foro Cristiano Mundial](#)

46. Testimonio desgarrador de Hermanas Dominicanas en Irak

Hola a todos:

Continuamos compartiendo nuestra lucha diaria con ustedes con la esperanza de que nuestro grito pueda ser escuchado en todo el mundo. Somos como el hombre ciego de Jericó (Mc 10, 46-52), el cual no tenía más que su voz para implorar misericordia a Jesús. Aunque algunas personas lo ignorasen otras lo escucharon y lo ayudaron. ¡Nosotras contamos con personas que nos escuchen!

Estamos comenzando la tercera semana de desplazamientos. Las cosas se mueven muy lentamente en cuanto a lo que se refiere a proporcionar refugio, alimentos y necesidades básicas para las personas. Todavía hay gente que vive en las calles. Todavía no hay campamentos organizados fuera de las escuelas que se utilizan como centros de refugiados. Un edificio de tres plantas aún sin acabar también ha sido utilizado como refugio. Para salvaguardar su privacidad en este edificio inacabado las familias han dividido los espacios en habitaciones utilizando láminas de plástico. Estos lugares parecen establos. Todos nos hacemos la misma pregunta: ¿hay algún tipo de final a la vista? Apreciamos todos los esfuerzos que se han hecho para proporcionar ayuda a las personas desplazadas; sin embargo, han de tener

en cuenta que el suministro de alimentos no es la única necesidad esencial que se requiere. Nuestro caso es mucho más grande. Estamos hablando de dos minorías (cristianos y mazdeístas) que han perdido sus tierras, sus hogares, sus pertenencias, su trabajo, su dinero, algunos se han visto separados de sus familias y sus seres queridos y todos están perseguidos a causa de su religión.

Los líderes de nuestra Iglesia están actuando lo mejor que pueden para resolver el problema. Se han reunido con los dirigentes políticos y con los presidentes de Irak y Kurdistán; pero las iniciativas y acciones llevadas a cabo son lentas y modestas. En realidad todas las reuniones políticas han concluido en nada. Hasta ahora no se ha llegado a ninguna solución con respecto a la situación de las minorías desplazadas. Por esta razón la confianza en los líderes políticos se ha perdido completamente. La gente ya no puede aguantar más. Es demasiado pesada la carga. Ayer un joven expresó que prefería morir a vivir sin dignidad. Las personas sienten que han sido despojadas de toda dignidad. Estamos siendo perseguidos a causa de nuestra religión. Ninguno de nosotros podía haber pensado que íbamos a vivir en campos de refugiados a causa de nuestra religión.

Es difícil creer que esto pueda suceder en el siglo XXI. Nos preguntamos qué es lo que está sucediendo exactamente: ¿es otro plan o acuerdo para dividir Irak? Si eso es cierto, ¿por quién y por qué? ¿por qué los problemas que hubo en 1916 para dividir Oriente Medio se están repitiendo ahora? En esos momentos se trataba de una cuestión política y personas inocentes pagaron por ello. Es evidente que ahora hay gente astuta y culpable de la división de Irak. En 1916 perdimos a seis hermanas, muchos cristianos murieron y muchos fueron dispersados: ¿es circunstancial la situación de división que ahora afrontamos o es deliberada?

Sin embargo, la lucha no sólo se lleva a cabo en los campos de refugiados. Lo que ha ocurrido en los pueblos cristianos que han sido evacuados es incluso peor. El Estado Islámico forzó a los cristianos a abandonar sus casas antes de la noche del 6 de agosto. Ayer setenta y dos personas fueron expulsadas de Karakosh.





Sin embargo, no todos llegaron. Los que llegaron ayer por la noche se encontraban en unas condiciones miserables. Tuvieron que cruzar el río Al-Khavi (un afluente del Gran Zab) a nado porque el puente había sido destruido. Todavía quedan algunos a la otra orilla del río. No sabemos cuando van a llegar a Erbil. Ello depende de la situación y negociaciones entre el Pershmerga y el Estado Islámico. Un grupo de personas fueron a buscar a los ancianos y a los que no podían caminar. Una de nuestras hermanas fue para traer a sus padres y le contaron lo sucedido. Otra mujer nos relató que la habían separado de su marido y sus hijos y que no sabía nada de ellos, probablemente son algunos de los que quedan a la otra orilla; o también pueden estar entre los rehenes capturados por el Estado Islámico. Una hija de tres años fue arrebatada de las rodillas de su madre y tampoco se sabe nada de ella. No sabemos por qué el Estado Islámico está enviando gente a Karakosh, pero hemos estado oyendo de boca de aquellos que han ido llegando que el Estado Islámico está introduciendo barriles de contenido desconocido en la ciudad.

Además conocemos el caso de cuatro familias Cristianas que están atrapadas en Sinjar desde hace tres semanas. Probablemente se estén quedando sin comida y sin agua. Si no reciben ayuda pronto morirán allí. Actualmente no tenemos contacto con ellos y no hay forma de negociar con el Estado Islámico.

Por lo que concierne a nuestra comunidad sabemos que nuestro convento de Tel Kaif está siendo utilizado como sede del Estado Islámico. También sabemos que han ocupado nuestro convento de Karakosh. Los que han llegado recientemente nos han dicho que las santas imágenes, los iconos y todas las estatuas están siendo destruidas. Las cruces han sido derribadas de los tejados de las iglesias y han sido reemplazadas por las banderas del Estado Islámico. Esto no sólo ha sucedido en Karakosh y Tel Kaif. En Baqofa una de nuestras hermanas habían escuchado que la situación estaba calmada. Volvió con un pequeño grupo de personas a buscar su medicina. Cuando llegaron encontraron el convento registrado y todo tirado por las habitaciones. En el momento en que entraron al

convento tres bombas impactaron contra la ciudad. Salieron inmediatamente.

Aparte de lo que está sucediendo con los cristianos sabemos que ayer, viernes día 22, un fanático suicida Chiíta y hombres armados atacaron la mezquita Suní de Abu Musab situada en un pueblo bajo el control del gobierno de Irak en la provincia de Diyala, dejando sesenta y ocho muertos. Es desgarrador oír hablar de gente que muere asesinada mientras reza. Por lo que respecta a los medios de comunicación, podemos afirmar que está masacre eclipsó lo que está pasando con los cristianos en la llanura de Nínive. Tenemos miedo de que nuestra lucha se convierta en una cuestión privada y escondida y que no vaya a tener impacto en el mundo nunca más.

Por último, tenemos que decir que la gente está perdiendo la paciencia. Han perdido todo lo que tenían en sus lugares de origen: iglesias, campanas de las iglesias, barrios y vecinos. Es desgarrador para ellos escuchar que sus hogares han sido saqueados. Aunque amán sus lugares de origen la mayoría de ellos están pensando en abandonar el país para poder vivir con dignidad y encontrar un futuro para sus hijos. Es difícil tener esperanza en Irak o confiar en los líderes políticos.

Por favor, manténganos presentes en sus oraciones.

Hermana María Hanna OP.

47. “Me duele la lentitud y el inmovilismo eclesial con respecto a la mujer”

09 sep 2014

ENTREVISTA A LA TEÓLOGA M^a JOSÉ ARANA, RSCJ, PREMIO ALANDAR 2014

(Alandar 310 – P. Moleón) Hay mujeres pioneras, que abren caminos para que las cosas sean posibles. Una de ellas es M^a José Arana, religiosa del Sagrado Corazón, que recibió el pasado junio el premio **alandar**, elegida de manera unánime por el equipo de la revista. Hemos querido hacerle esta entrevista para acercar más aún su trayectoria a nuestros lectores y lectoras. Doctora en teología y diplomada universitaria en sociología por la Universidad de Deusto, lleva décadas luchando desde dentro de la Iglesia católica por construir la igualdad y el





reconocimiento de las mujeres. Actualmente es profesora en la Facultad de Teología de Vitoria y en el Instituto de Teología y Pastoral de Bilbao.

¿En qué momento se encuentra la teología feminista en el resto del mundo y en España en particular?

La teología feminista ha hecho un gran esfuerzo de investigación y profundización; tiene un talante, metodología y sensibilidad originales y enriquecedores para la teología en general. Su forma de hacer, reconocida o no, ha influido notablemente en el "quehacer teológico". En el ámbito internacional, Elisabeth Johnson es un buen ejemplo de ese repensar aspectos claves de los grandes temas teológicos desde la perspectiva feminista.

La teología feminista es plural. Yo no me identifico de la misma forma con unas corrientes que con otras, pero ahí están. En las actas y publicaciones del Congreso, en Salamanca 2011, de la Asociación europea de mujeres para la investigación teológica (ESWTR), en el que tuve el honor también de pronunciar una ponencia, podemos ver una variedad de corrientes y planteamientos.

En España tenemos la ATE (Asociación de Teólogas Españolas), EFETA (Escuela Feminista de Teología de Andalucía, pero que abarca principalmente España y Latinoamérica), los grupos de reflexión "Mujeres y Teología"... Estos son los lugares en los que podemos seguir las corrientes y la situación de la teología feminista especialmente en España.

Fuiste responsable de una parroquia en Vizcaya. ¿Cómo fue esa experiencia pastoral, personal y comunitariamente hablando?

Si, fui "párroco" o "encargada de la parroquia" con funciones de párroco, como decía el obispo Luis María Larrea, que fue el que me nombró. Estuve nueve años. También era maestra del pueblo.

Mi experiencia fue muy buena, fui muy feliz en el pueblo de Aranzazu, la gente acogía muy bien mis servicios en un campo y otro. Hicimos muchas cosas y fue bonito. Pero tengo que decir la verdad: que a nivel pastoral y, especialmente, sacramental, me sentía como una "sacristana de postín", pero, al fin y al cabo, "sacristana"... porque no puedes administrar los sacramentos

(sólo el bautismo y el permiso para que los curas pudieran casar), tienes que depender del cura de al lado para muchas cosas... y te sientes mal cuando, además, teniendo vocación sacerdotal todo queda en una especie de sucedáneo incompleto...

El papa realizó en el mes de junio unas declaraciones sobre el celibato. ¿Qué te parecen y cómo se pueden vincular al tema pendiente de la ordenación de mujeres en la iglesia católica?

Yo no estoy en contra del celibato opcional, pero sí en contra de que se tome este tema con prioridad sobre la cuestión de las mujeres en la Iglesia y, concretamente, del sacerdocio de las mujeres; no sólo porque solventado el tema de la falta de sacerdotes ya ni les preocuparía tener mujeres en estos y otros asuntos; la cosa es más profunda.

La deuda que la Iglesia jerárquica tiene con nosotras viene de lejos, es más urgente y sangrante y toca la esencia de la propia Iglesia -como de cualquier otro grupo humano- que necesita lo masculino y lo femenino en sus instituciones.

El papa dice que la cuestión del celibato "no es dogma de fe", ¡pero tampoco lo es la cuestión del diaconado o del presbiterado de las mujeres!... y, sin embargo, lo abordan -cuando lo abordan- con una falta absoluta de argumentos sólidos, de estudios serios, de perspectiva actual y de futuro lúcida! La cuestión de la mujer ha evolucionado enormemente en la sociedad civil y la Iglesia ha quedado a la zaga.

Has trabajado intensamente en foros ecuménicos. ¿Qué pasos debemos dar en la Iglesia católica para avanzar sin retórica en este ámbito?

El Fórum de Mujeres Cristianas de Europa y la Asociación de investigación teológica de Mujeres Europeas han sido para mí -y continúan siendo- lugares de encuentro y trabajo excepcionales por el intercambio de experiencias, ideas y la acción conjunta. También hemos podido relacionarnos e intercambiar impresiones con responsables de las distintas Iglesias y darnos cuenta, en la práctica, de las diferencias entre ellas...

El diálogo con la Iglesia católica en general no ha pasado de una cierta corrección formal, teñida de indiferencia... aunque ha habido excepciones, por ejemplo el cardenal Martini (muy excepcional), el



cardenal Kasper y poco más... Mientras no exista una clara conciencia ecuménica en la jerarquía será difícil avanzar.

Tu vida es extensa e intensa en tu compromiso con Jesús y su Noticia Buena. ¿Has desfallecido alguna vez? ¿Te duele algo especialmente en tu experiencia de Iglesia?

Mira, tengo dos cosas a mi favor: la primera es que siempre he pensado que era un trabajo a muy largo plazo, nunca he esperado resultados inmediatos. Y la segunda es mi temperamento optimista. Esto y una visión realista de lo que son los cambios sociales en la historia y, más concretamente, en la historia del feminismo, me han ayudado a no “perecer en el intento”.

Sin embargo, ¡claro que me enerva y me duele la ceguera, así como la lentitud e inmovilismo eclesial con respecto a la mujer! Los siento como una clara contradicción con el Evangelio, ¡eso duele!

Creo que hay que continuar avanzando, es importante que la historia recuerde que en la segunda mitad del siglo XX y –ojalá así sea– en el primer cuarto de siglo XXI, grupos y colectivos de mujeres trabajaron en pro de la justicia, la igualdad, la coherencia evangélica... y que lo hicieron sin perder la esperanza, a pesar de las muchas dificultades. Es importante que esto conste para que mejore la situación de las mujeres y de toda la Iglesia y sea referente para el futuro.

¿En esa vida intensa y extensa quién o quiénes han sido para ti referencia, maestras, testigos?

Pertenezco a una congregación religiosa, Sagrado Corazón de Jesús y, evidentemente, ahí me he formado, he trabajado y recibido cuanto soy de tantas hermanas, actuales y pasadas; he recibido mucho espíritu, mucha formación, ayuda y amistad.

Pero en esta tarea de la que estamos hablando para mí han sido muy importantes los grupos antes mencionados: el Forum Ecuménico de Mujeres Cristianas de Europa, la Asociación de Teólogas Europeas, el Foro de Estudios sobre la Mujer (FEM), EFETA (Escuela Feminista de Teología de Andalucía), Women's Ordination World Wide, Mujeres y Teología (de forma puntual)... En todos ellos he estado muy implicada, ¡ha sido una gozada!



El trabajo en grupo me ha formado mucho y he podido realizar tantas cosas precisamente porque lo hacíamos así; a mí me importa y me aporta muchísimo el trabajo y la convivencia comunitaria y grupal. De todas formas, para mí ha sido un privilegio la amistad y el trabajo con Pilar Bellosillo que, junto con Mary Salas, fueron inspiradoras y alma del FEM. A las dos agradezco de corazón todo lo que hemos podido realizar juntas y todo lo que de ellas he recibido, que ha sido muchísimo. Ruth Epting, pastora protestante suiza y promotora de Forum Ecuménico de Mujeres Cristianas de Europa –aún vive– es una gran amiga y auténtica maestra, llena de fuerza espiritual, de sabiduría y experiencia. ¡Cuánto he recibido de ella! A todas, a las que cito y a las que es imposible mencionar aquí, a todas, un gracias muy, muy hondo.

<http://eukleria.wordpress.com/2014/09/08/me-duele-la-lentitud-y-el-inmovilismo-eclesial-con-respecto-a-la-mujer/>

48. “Los jóvenes evangélicos son más liberales”, revela un estudio

La investigación indica que los jóvenes evangélicos serán menos conservadores.

Estados Unidos | Martes 16 de Septiembre, 2014 | Por Nínro Ruíz Peña |

(NoticiaCristiana.com).

CHRISTIAN POST.- En un análisis de redes sociales más selectivo para las nuevas generaciones, se observó que los jóvenes blancos y evangélicos son más propensos a distanciarse de los evangélicos más viejos en cuestiones culturales, mientras que los jóvenes evangélicos de las redes sociales son propensos a tener más visiones similares a creyentes experimentados.

En otras palabras, cuanto más estos jóvenes evangélicos se sumergieron en la denominada “subcultura evangélica” y en cuanto menos interactuaron con los no creyentes, más ellos se inclinaron a demostrar actitudes diferentes con sus compañeros de mayor edad.

Esta fue la principal conclusión de la investigación llevada a cabo por el Instituto de Investigación de Religión Pública (en Inglés, PRRI), una organización de



investigación liberal, no partidaria que estudia la relación entre la religión y la vida pública, y que se presentó la investigación en la reunión anual de la Asociación Americana de Ciencias Políticas, el 30 de agosto, "Sembrando las semillas de la discordia: Fuentes de la división entre los evangélicos blancos", escrito por Juhem Navarro-Rivera.

Navarro-Rivera es investigadora y asociada del PRRI, y desarrolló el estudio en conjunto con Daniel Cox, Director de Investigación del PRRI, Robert P. Jones, CEO del PRRI, y Paul Djupe, profesor y un estudioso asociado de Ciencias Políticas en la Universidad de Denison.

Para el estudio de las redes sociales de los evangélicos, la encuesta PRRI preguntó a los encuestados sobre siete "personas con las que discute asuntos importantes". Dentro del análisis, los autores sostuvieron que los evangélicos con una mayor exposición a la subcultura evangélica están reaccionando negativamente a esta subcultura.

"Por eso reunimos algunas pruebas de que es sugerente sobre por qué los evangélicos jóvenes serán diferentes de sus antecesores, están reaccionando negativamente a la subcultura política conflictiva de sus padres", dijeron.

Los autores admiten que las diferencias que encontraron son pequeñas y poco probable para hacer una diferencia en cualquier elección en un futuro próximo, pero sugieren que estas diferencias podían importar a largo plazo, a medida que cambian las redes sociales de los evangélicos.

"Sin embargo mientras los evangélicos jóvenes crecen, cambian, y comienzan a ejercer mayor discreción en sus relaciones sociales, sus opciones políticas pueden crecer para corresponder a sus orientaciones políticas. Dicho de otra manera, un movimiento político, sin duda no puede mantenerse principalmente por la presión social", afirmaron.

49. Liman asperezas las religiones y el Estado en Cuba clamando por la paz mundial

16-09-2014 - Dunia Torres



En Cuba, un país donde la religión estuvo casi totalmente desterrada, se

divulga la noticia del encuentro entre los líderes de varias religiones. **Cristianos, islámicos, budistas y judíos** esta vez se reunieron defendiendo una misma doctrina: **el derecho de las naciones a la paz** después de cien años de la 1ra. Guerra Mundial.

Esta jornada tuvo como sede central a Amberes, Bélgica, y se celebró en decenas de ciudades. En La Habana se realizó a inicios del presente mes, en la Plaza Belén. A este lugar asistieron líderes de las distintas religiones, miembros del Cuerpo Diplomático, personalidades de la política, la cultura, el mundo académico y el pueblo.

El **Secretario de la Conferencia de Obispos Católicos de Cuba**, Monseñor Juan de Dios Hernández, hizo ante todos un reclamo de justicia ante la polémica situación que vive el mundo en la actualidad; mientras que Caridad Diego, Jefa de la **Oficina de Atención a los Asuntos Religiosos del Comité Central del Partido Comunista de Cuba**, destacó la importancia de los movimientos religiosos en un contexto internacional signado por las crisis y los conflictos bélicos.

Unos encendían velas, otros alzaban clamores. Primero se hizo el Simposio y luego las sus respectivas invocaciones por la paz. En este lugar se pusieron a un lado las diferencias entre las doctrinas y sin importar militancia o diversidad, todos pidieron a un Dios común la justicia social.

En esta oportunidad se aprobó una Declaración, documento medular que refleja el compromiso de las mujeres y hombres a la contribución personal en su entorno y según su alcance social.

Los antecedentes de un evento de este tipo estuvieron en la primera Oración por la Paz que se celebró en 1986 a instancias del Papa Juan Pablo II. En esta ocasión, edición 28, resulta relevante para todos que haya traspasado las fronteras euroasiáticas.

El Padre **Michael Lapsley**, Vicepresidente del Consejo de Iglesias de Sudáfrica que se ha destacado como luchador contra el régimen del apartheid en Sudáfrica y en 1990 fue víctima de un atentado que le provocó irreparables daños en un ojo y la pérdida de ambas manos se ofició en la Catedral Episcopal de la Santísima Trinidad, en La Habana y transmitió un mensaje de amor, fraternidad y esperanza.



Estas actitudes demuestran que son más fuertes las razones que las religiones tienen para negociar un acercamiento que los puntos débiles en sus doctrinas. De igual manera ocurre en Cuba entre el Partido Comunista de Cuba, y la comunidad religiosa: ambas en contra de las conductas antisociales y dañinas para la integridad ciudadana.

Así ha quedado reglamentado en el órgano político rector de la nación cubana: "La libertad de conciencia es un derecho de todo ciudadano a profesar cualquier religión o creencia, o a no profesar ninguna y a mantener sus convicciones materialistas"; quedando de esta forma, rectificado el error que aisló a los religiosos de la organización por tantos años. La paz bien lo vale.

50. Ministra en la calle Arzobispo de Cantórbery durante noche de juerga

El Arzobispo de Cantórbery ha cambiado su mitra y sotana por una gorra de béisbol y una chaqueta fosforescente, para ministrar a los noctámbulos de los bares y posó para las *selfies*.

El Reverendísimo Justin Welby, de 58 años, realizó una visita pastoral a la Diócesis de Bristol el fin de semana y se dio tiempo para salir con *Street Pastors*, para acompañarles con los trasnochados de los bares el sábado por la noche.

Platicó con bebedores fuera de bares y con policías antes de ministrar en la Catedral de Bristol, unas horas más tarde, donde habló acerca de su fe con una pantalla de cine como fondo y música en vivo.

El líder de la Comunión Anglicana dijo: "parece que hay un fuerte sentido de comunidad. Hay un verdadero sentido de la orientación en cuanto a la iglesia".

"No sólo trato con el Obispo Mike (el obispo de Bristol, Mike Hill) esto se siente como un lugar que sabe a dónde va en términos iglesia".

Agregó: "Cuando tienes toda esa diversidad y tienes un verdadero sentido de la orientación, sólo puedes ayudar pues creo que las ideas que han salido de la Iglesia Anglicana se deben aplaudir".

Justin Cantuar, casado y padre de seis hijos, quien tomó el papel como cabeza de la Comunión Anglicana el año



pasado después de una carrera de alto vuelo en la industria petrolera, negó que su experiencia de "mundo real" significara más que la de sus predecesores.

El ex obispo de Durham y actual *Primus Inter pares* de la Comunión Anglicana dijo que "en 20 años Rowan Williams será visto como uno de los mayores arzobispos que hemos tenido". Agregó "estoy heredando lo que construyó. A mí me han dado una mejor 'mano de cartas'".

Street Pastors es una organización interdenominacional, cuyo objetivo es proporcionar una presencia cristiana en las calles de las comunidades locales a través de voluntarios que "cuidan, escuchan y ayudan".

Pionero en Brixton, al sur de Londres, el Reverendo Les Isaac, inició en enero de 2003, actualmente cuenta con 9 mil personas voluntarias que trabajan en más de 225 lugares alrededor de Gran Bretaña.

Con información e imágenes de *Street Pastors*

51. El Papa aborda con líderes judíos de todo el mundo el aumento del extremismo religioso

Francisco expresó su deseo de resolver la crisis entre Israel y Palestina

Redacción, 18 de septiembre de 2014 a las 10:41

Cuarenta líderes judíos de todo el mundo se reunieron ayer con el papa Francisco en un encuentro "amistoso" en el que abordaron la situación en Oriente Medio y el aumento del extremismo religioso en la región.

Así se lo explicó uno de los componentes de la comitiva, el argentino Claudio Epelman, director del Congreso Judío latinoamericano y responsable para el diálogo con la Santa Sede del Congreso Judío Mundial (CJM).

El encuentro, de 40 minutos de duración, tuvo lugar en la residencia del papa, Santa Marta, y durante el desarrollo del mismo los líderes judíos y el papa intercambiaron su parecer sobre la situación en Oriente Medio y sobre el auge del extremismo religioso en el mundo.



En primer lugar, según recordó Epelman, expresaron su deseo de que la crisis entre Palestina e Israel se resolviera.

La misma fuente recordó durante la entrevista telefónica la respuesta del papa a este respecto, que para ellos fue "tranquilizadora": "La ventana de la oración aún está abierta y con la oración y la voluntad de Dios las cosas pueden cambiar inmediatamente".

El papa ha dado múltiples muestras de sensibilidad sobre este conflicto y muestra de ello es el viaje que emprendió en mayo a Tierra Santa o el histórico encuentro por la paz que celebró un mes más tarde en el Vaticano con el presidente de Israel, Simón Peres, y el palestino, Mahmud Abás.

En segundo lugar abordaron el auge del extremismo religioso, en concreto la persecución que muchos cristianos sufren en Oriente Medio.

El papa refirió que "antes les tocó a ustedes" (los judíos) pero que en la actualidad son los cristianos quienes son "discriminados y perseguidos" en diversas partes del mundo.

La comitiva judía, encabezada por el presidente del CJM, Ronald Lauder, coincidió con el papa en la necesidad de trabajar juntos para generar mayor entendimiento en Oriente Medio y aplacar, de ese modo, el fundamentalismo.

Al término del encuentro, el papa despidió a sus huéspedes uno a uno y regalándoles una moneda conmemorativa acuñada por el Vaticano con motivo del histórico viaje a Tierra Santa.

Epelman, que conoció a Bergoglio en sus tiempos de arzobispo de Buenos Aires, refirió que este encuentro fue programado con motivo del inicio del año nuevo judío (Rosh Hashana), el próximo 24 de septiembre.

La tradición judía marca que "para tener un año dulce hay que comenzarlo comiendo dulces" y por esta razón, los líderes obsequiaron a Francisco con una tarta de miel.

El pontífice, en alusión a esta tradición, les despidió deseándoles un "dulce año".

El diálogo interreligioso es una de las máximas de

Bergoglio, quien considera a los judíos los "hermanos mayores" de los cristianos.

Muestra de ello es que el día después de ser elegido pontífice envió un mensaje al rabino jefe de Roma, Ricardo de Segni, en el que ya expresaba su determinación a contribuir "al progreso que las relaciones entre judíos y católicos" en un espíritu de "renovada colaboración". (RD/Agencias)

52. Reflexiones del Arzobispo de Canterbury sobre la "peregrinación de justicia y paz"

El arzobispo de Canterbury, Justin Welby, predicando en la Iglesia Anglicana de la Santísima Trinidad, en São Paulo. © CMI/Marcelo Schneider

16 de Septiembre 2014

Versión en español publicada el: 19 de Septiembre 2014

El Arzobispo de Canterbury, Justin Welby, nos concedió generosamente una entrevista sobre "la peregrinación de justicia y paz" la semana pasada, en São Paulo, Brasil. Su visita a Brasil era parte de un viaje personal que lo ha llevado a 31 provincias anglicanas en todo el mundo desde su entronización como arzobispo en marzo de 2013.

El arzobispo de Canterbury es primado de la Iglesia de Inglaterra, una de las iglesias fundadoras del Consejo Mundial de Iglesias (CMI).

Encontramos el concepto de «peregrinación de justicia y paz» en el llamamiento a los cristianos y a otras personas de buena voluntad que Welby hizo en la 10ª Asamblea del CMI, un evento celebrado en la República de Corea en noviembre de 2013.

Por Marcelo Schneider (*)

La "peregrinación de justicia y paz" según el arzobispo Welby

Esta peregrinación trae consigo aliento y desafíos.

Cuanto más viajo, más veo que el mundo es menos capaz de hacer frente a la diversidad. En lugar de recibir al "otro", al que es diferente, con los brazos abiertos, parece que lo hacemos agarrándolo por el cuello. En los últimos años ha habido conflictos a diferentes niveles, en particular conflictos violentos.



En lugares como la República Democrática del Congo o Sudán del Sur me han contado historias espeluznantes sobre matanzas, violaciones y torturas a mujeres y niños.

Otro aspecto del conflicto son los enfrentamientos por razones medioambientales. Cuando estuve en las Islas Salomón pude apreciar la complejidad del problema. Este país acaba de vivir una guerra y está inmerso en un difícil proceso de reconciliación. Pero el problema más apabullante que tienen allí es el aumento del nivel del mar. Permitir que haya países que queden sumergidos bajo el agua es tan injusto como bombardearlos.

La injusticia y la falta de paz van de la mano; por tanto, la justicia es inherente a la paz.

En esta peregrinación hay aliento en la vida de la iglesia. Sí, hay divisiones, pero vemos que el Espíritu de Dios está haciendo que la gente adquiera un firme compromiso para con la justicia y la paz. Permítame darle algunos ejemplos. Los líderes de la iglesia de Sudán del Sur, en lugar de tomar partido en la guerra, están haciendo un llamamiento a la reconciliación y asumiendo así un alto riesgo personal. En la República Democrática del Congo la Iniciativa Africana de los Grandes Lagos, dirigida por líderes de la iglesia, concretamente de las tradiciones católica, anglicana, protestante y pentecostal, está generando las primeras señales de esperanza en medio del conflicto, no solo en el Congo, sino también en Ruanda, Burundi y Uganda.

Gracias a la iniciativa de cristianos de la industria minera, pronto me reuniré con directivos de este sector para hablar del significado de "funcionar bien" en la industria de la extracción.

La obra del Espíritu de Dios

El Espíritu de Dios está obrando para salvar las diferencias entre denominaciones con el fin de hacer frente al problema de la trata de personas y la esclavitud. El diálogo que he mantenido con el Papa Francisco concretamente sobre estos asuntos ha sido positivo. Es un hombre con sentido del humor cuya vida espiritual es de una profundidad estimulante y maravillosa. Hablamos de una iniciativa entre la Iglesia Católica y la Comunión Anglicana sobre la trata de personas y la esclavitud

humana. El proyecto cuenta con el apoyo de una fuente australiana que está absolutamente decidida a poner fin a la trata de personas y a la esclavitud.

Esta es la primera vez desde la Reforma que tenemos un proyecto mundial conjunto importante para enfrentarnos a la trata de personas y a la esclavitud, junto con las ONG, las organizaciones benéficas y las iglesias que llevan años trabajando en estos asuntos. Se trata de un inmenso desafío.

La Comunión Anglicana cuenta con una red mundial para llevar a cabo una campaña contra la violencia doméstica y la violencia de género, en particular en situaciones de conflicto. Este verano se celebró en Inglaterra una conferencia contra la violencia de género, organizada por el gobierno británico, y tuve la ocasión de abordar este tema con el cardenal Nichols, el cardenal arzobispo de Inglaterra.

Estoy convencido de que toda iglesia mundial que busque de nuevo la presencia de Jesucristo, se encontrará con que el Espíritu la guía en una peregrinación de justicia y paz que la llevará a cambiar el mundo.

El fundamentalismo y las relaciones entre el cristianismo y el islamismo

El fundamentalismo es más una cuestión sociológica que meramente religiosa, puede darse en cualquier religión. El fundamentalismo, en el sentido actual del término, es generalmente la respuesta de un grupo de personas que tienen dificultades para hacer frente a los cambios en la sociedad que las rodea, por lo que tratan de crear un lugar donde nada cambia que les hace sentirse seguras. En cuanto a la exclusión social, los fundamentalistas terminan rápidamente enfrentados con la sociedad. Así que el fundamentalismo es un rasgo general que encontramos a lo largo de la historia.

Tras mi reunión con los líderes cristianos de Oriente Medio en Inglaterra, puedo calificar el trauma que sufren las personas en Irak y Siria como lo peor que le ha pasado a la comunidad cristiana en la región desde la invasión de Genghis Khan en 1259.

Y, ante eso, ¿qué deberíamos hacer?

Hemos visto que varios jóvenes musulmanes de Europa, Estados Unidos y Reino Unido encuentran un





sentido a sus vidas formando parte de la Yihad. La gran mayoría de los musulmanes rechaza esta interpretación de la Yihad que implica la violencia. Solo es posible hacer frente a este problema evitando las simplificaciones, teniendo en cuenta todos los aspectos, y reuniendo a todas las tradiciones religiosas que valoran un enfoque no violento de la resolución de conflictos.

La cuestión que se planteó al Papa Francisco fue cuál debería ser nuestra respuesta inmediata a este problema. Y él respondió que no alentaba los bombardeos –ni lo hago yo– pero que sin duda era preciso considerar todas las formas posibles de crear un refugio para los cristianos de esa región. Esto podría implicar la participación de soldados y operaciones de inteligencia, por lo que corresponde a los gobiernos decidir cómo hacerlo. Aunque una de las cosas que me cambió las ideas fue la reivindicación expresada en una reunión que mantuve con líderes de Oriente Medio: "no queremos asilo, queremos estar en la zona en la que hemos vivido durante dos mil años".

Por último, las relaciones con el Islam son complicadas porque existe esa particular y pequeñísima minoría que es increíblemente peligrosa. No obstante el 3 de septiembre hubo una reunión frente a la Abadía de Westminster con líderes musulmanes, judíos y cristianos para hacer una vigilia por la paz en Irak y Siria.

Sería peligroso simplificar un problema que es tremendamente complejo, pero también el pensar que podemos resolverlo rápidamente. Llevará años establecer las relaciones, lidiar con los problemas sociales y económicos, pero, sobre todo, permitir a los jóvenes hacer frente a los problemas del materialismo en la sociedad para que cumplan un propósito espiritual en el que puedan servir a Dios fielmente dentro de la gran tradición de una Yihad interna por la paz y la justicia en nuestras vidas.

(*)El doctor Marcelo Schneider trabaja como corresponsal de comunicación del CMI para América Latina y reside en Brasil.

53. Audiencia del papa al presidente de Armenia: Atención especial a las comunidades cristianas y de otras minorías religiosas y a la situación de los prófugos de las zonas de conflicto

Ciudad del Vaticano, 19 septiembre 2014 (VIS).- El Presidente de la República de Armenia, Serzh Sargysan ha sido recibido esta mañana en audiencia por el Santo Padre y sucesivamente se ha encontrado con el cardenal Pietro Parolin, Secretario de Estado, a quien acompañaba el arzobispo Dominique Mamberti, Secretario para las Relaciones con los Estados.

Durante las conversaciones, que se han desarrollado en una atmósfera cordial, se ha puesto de manifiesto la satisfacción por el desarrollo y el fortalecimiento de las relaciones bilaterales, subrayando el papel particular jugado por el cristianismo en la historia y en la vida de la sociedad armenia.

Con respecto a la situación política regional se ha manifestado el deseo de que se superen las complejas cuestiones irresueltas a través del diálogo entre todas las partes interesadas. También se ha hablado de los conflictos en Oriente Medio, confiando en el esfuerzo común de las naciones y de las comunidades religiosas interesadas, para lograr una convivencia pacífica de los pueblos de toda la región. Una atención especial se ha dedicado a la situación de las comunidades cristianas y de otras minorías religiosas de la zona y a la crisis humanitaria que concierne a los prófugos procedentes de las regiones afectadas.

DOCUMENTOS

54. Entrevista a Fernando Martínez Heredia sobre la revolución cubana.

Esta fue una conversación casi casual, pero no por ello menos necesaria. Recuerdo hace unos años, estar muy ocupada con la tarea de investigación acerca de un pensamiento marxis-

ta en los años posteriores a 1959 y recurrir, como siempre hacemos los iniciados, al rescate de un testimonio valioso. Así fue como en un evento que se celebraba en la Fundación Fernando Ortiz al que no sé por qué fortuito motivo fui invitada, me encontré con Fernando Martínez Heredia, el buscado protagonista de la historia en la que me adentraba. Fernando, con





esa humildad y sencillez que siempre agradecemos todos los más jóvenes y los ya no tanto, aceptó la invitación, y así, en una terraza frente al mar, conversamos largas horas vespertinas de un día del siglo pasado.

La conversación que ahora ve la luz lo hace acompañando este primer empeño de hacer un boceto de la historia del pensamiento cubano marxista en la fragua de la década prodigiosa de los sesenta.

Agradecemos infinitamente a Fernando por habernos hecho realidad este sueño y por incorporarle aliento y esperanza.

Pudiera afirmar sin equivocarme que estoy conversando con alguien cuya vida es testimonio del bregar difícil, heroico y romántico de la intelectualidad cubana por la rebelde década del 60. Es por eso que quisiera empezar por conocer: ¿cómo Fernando Martínez Heredia, joven de Yaguajay, vivió esa tremenda efervescencia política revolucionaria?

Es imposible pintar en unas líneas el ambiente y las vivencias de aquella condensación del tiempo y aquella conmoción continuada de las vidas y las realidades que fueron los primeros años de la Revolución. Los nombres mismos mostraban su insuficiencia, y calificaban mal, o con retraso, lo que querían denominar. El horizonte de la Revolución era ella misma, que no se asombraba de su audacia, ni temía a sus enemigos ni a sus límites, ni se detenía ante nada. En el verano de 1960, por ejemplo, los contragolpes acababan con la relación externa principal —la neocolonial con Estados Unidos—, comenzaba la veloz formación de una fuerza armada popular y se buscaban armas en Europa Oriental, se trataba de organizar una nueva economía en el campo y en el azúcar, se escribía la Primera Declaración de La Habana y Fidel definía a la democracia cubana como aquel régimen que le entrega un fusil a un obrero, a un campesino, a una mujer y a un negro. Los cubanos estábamos apoderándonos de nuestro país y de nuestras vidas, y comenzando a ver el futuro como un proyecto.

En los meses siguientes —en medio de tareas y hechos decisivos— también se organizó por primera vez una dirección política institucionalizada. Se crearon las ORI (Organizaciones Revolucionarias Integradas), órgano que debía fundir el Movimiento 26 de Julio, el Directorio Revolucionario 13 de Marzo y el Partido Socialista Po-

pular. El M-26-7 y el DR — organización más pequeña, creada para la lucha armada y con ideales muy avanzados— habían dejado atrás sus diferencias del inicio de 1959. El PSP se había autocriticado su errónea línea política anterior y participaba plenamente en las tareas revolucionarias. Para que fuera real un órgano político unificado, era necesaria la disolución del Movimiento 26 de Julio, y así sucedió en la práctica.

¿Por qué consideras tú que la disolución del movimiento era necesaria?

El M-26-7 era un organismo político grande y experimentado, fundado desde 1955, cuyos cuadros y miembros se habían formado siguiendo una línea política e ideológica correcta, con gran unidad de ideales y disciplina interna muy rigurosa, habían peleado una guerra revolucionaria dura pero victoriosa, que echó las bases de una nueva cultura política, y habían seguido participando en masa en el proceso revolucionario. El avance y las necesidades de la Revolución exigían un gran salto político y se entendió que este debía tener un nuevo punto de partida. Pero ese quizás sea un tema para uno de tus estudios futuros.

¿Cuándo se empezó a hablar del Partido? ¿Eso fue en el año '61?

1960 y 1961. Pero en realidad sucedía entre pequeñas minorías. Recuerdo que la primera vez que oí hablar de la organización política nadie sabía lo que era, porque las células de las ORI eran medio secretas. Se formaban en centros de trabajo, con núcleos seleccionados prácticamente "a dedo".

¿Por qué, Fernando?

Porque se le encomendó la dirección a un antiguo miembro de la dirección del PSP, que era Aníbal Escalante y aquello se organizó en realidad como una conspiración. De ahí vino un problema político y un problema ideológico. El problema político era: ¿para qué es la organización? ¿Es para crear un canal político para la masa enorme, inmensa, de los revolucionarios? ¿O es para que haya un instrumento pequeño, muy confiable, que sirva para controlar? Se siguió la segunda opción, pero además el instrumento de control, pequeño y muy confiable, fue completamente sesgado por un fenómeno de sectarismo. Las decisiones, las normas, gran parte de la membresía, fue formada por una parte de los antiguos compañeros del



PSP, y a partir de relaciones personales y cooptados por la dirección, en detrimento de un sector enorme de participantes de la Revolución. El problema ideológico era: ¿qué socialismo, qué régimen y qué sociedad se aspiraba a crear?

¿Esta pregunta te la formulas porque en aquel momento no se tenía esta legitimidad ideológica? ¿Desde dónde se comienza a construir esta legitimidad?

Para los sectarios la legitimidad estaba en un concepto abstracto de socialismo —una etapa a la que Cuba habría llegado después de la “democrático-burguesa”—, en la cual el proletariado —abstracto también— es la clase que guía el proceso, “el partido” es su expresión política —y el rector del país en su nombre—, y el llamado marxismo-leninismo la ideología. Cuba devendría una “democracia popular” y el socialismo se “construiría” según las “experiencias históricas”.

Si ya habíamos declarado en el año '61 que éramos socialistas, ¿no podía discutirse en un sentido más masivo el argumento ideológico del marxismo-leninismo?

Entonces entró en el pueblo el marxismo-leninismo, con una inmensa aceptación y popularidad, porque eran las ideas que pertenecían al socialismo. Para la masa de la población y de los revolucionarios, el socialismo fue el socialismo de la batalla de Playa Girón, donde el pueblo firmó con sangre la libertad, las nacionalizaciones, la liberación nacional y todos los cambios. La gran cuestión ideológica era: ¿qué vamos a hacer con Cuba? Y la respuesta era: somos socialistas, seremos comunistas. ¿Por qué? Pues porque derrotamos a nuestros enemigos, que son los burgueses y los imperialistas, nos apoderamos del país y lo repartimos todo, reinará la igualdad, la honestidad y las oportunidades para todos. Esta es una nueva interpretación, con más alcance que las de los dos años anteriores, porque incluye un proyecto trascendental, a la altura de los sentimientos y de los acontecimientos. El “humanismo” de la Revolución del 59 no definía un proyecto ni una adscripción: aludía a la originalidad y las intenciones del proceso y del nuevo régimen, y más bien aclaraba qué cosa no era. Enseguida se desencadenaron vertiginosas transformaciones de la sociedad, la vida y las conciencias, y algunos llegaron a decir que la Revolu-

ción cubana no tenía ideología.

¿Por qué calificas este proyecto de trascendental?

Ese proyecto que al fin es formulado es el socialismo y el comunismo populares, el de los milicianos, el de las mujeres que salen para el trabajo, la guardia y la calle, el de la gente de abajo organizada y armada que ha tomado posesión de su país y le ha perdido el respeto a la propiedad privada, el de la alfabetización como una campaña revolucionaria, el de expresiones intelectuales que van desde una multitud de himnos hasta el libro *Cómo surgió la cultura nacional*, de Walterio Carbonell. La masa de la gente se lanzó a asaltar el cielo. Los clichés, el dogma, las consignas pareadas y gritadas del sectarismo, solo fueron la caricatura grotesca de aquel proyecto. Aquel aparato para intervenir y confiscar la Revolución en que se convirtieron las ORI estaba en realidad comprometido con otra concepción del poder y la ideología, y con la posición soviética.

¿Cuáles son tus valoraciones acerca del momento del sectarismo en la historia política de la década?

En el fondo, ideológicamente tenían que acusar a Fidel y a los líderes de la Sierra Maestra de pequeños burgueses, porque si no, ¿cómo quitarlos del medio? La experiencia reciente era la “liquidación” de muchos militantes que lucharon en los países de Europa, que habían pasado a ser “democracias populares”, donde el protagonista de la liberación había sido el Ejército Soviético. Esa fue una trágica experiencia de la historia del socialismo. El gran problema que confrontaron los sectarios fue que no era lo mismo quitar del medio a personas inermes que apartar a los que habían creado los órganos revolucionarios, conducido al pueblo a la lucha y la victoria, que ejercían el poder revolucionario y eran los líderes amados por el pueblo.

El socialismo y el marxismo-leninismo de aquel momento histórico cubano tienen en realidad dos procedencias, que ensayan a coincidir por primera vez en 1961. Esta es una de esas realidades que no han podido pasar al conocimiento común, y se suele creer que tenían una sola procedencia. Ya desde aquella época se intentó convertirla en una sola.

Pero no es lo mismo...

Sin embargo, el hecho es que se intentó. Por ejemplo, la Revolución creó las Escuelas del Partido, para enseñarles marxismo-leninismo a sus militantes. Era tal el



ansia de saber marxismo-leninismo, que al principio en los batallones y las baterías leer novelas soviéticas era "marxismo-leninismo". Recuerdo que leíamos *Los hombres de Panfilov* y *La carretera de Volokolansk*.

Sí, pero también se publicó otro tipo de novelas...Un día en la vida de Iván Denísovich. Eso creo que fue en la década del setenta

No, fue por 1963. Pero ya eso era otra cosa... Las que te digo eran dos novelas de combate: un batallón de mongoles, es decir, de Kazajia...

De Kazajstán

... que vienen a luchar, a defender a Moscú en 1941. Lo que se aprende en la novela es cómo deben comportarse los soldados, y eso es lo que quería saber la gente. En las unidades militares leían el "marxismo-leninismo" en *Los hombres de Panfilov* y *La carretera de Volokolansk*, en forma de narración muy directa y atractiva. No olvides que la mayoría de los cubanos no había leído libros. Estas obras narraban una gesta de gente humilde que luchó al otro lado del mundo contra los mismos enemigos. Se trataba de buenos y malos, es verdad, pero los buenos eran seres humanos, con todos sus defectos, y hasta debían aprender a renunciar a alguna de sus virtudes, para ser soldados eficaces.

En las Escuelas del Partido, por su parte, comienzan a explicar Materialismo Dialéctico y Materialismo Histórico.

¿En qué año sucede lo que me estás diciendo?

En 1961 y 1962.

En el '62 se proclama la Reforma Universitaria. Yo revisé el texto de la Reforma y de todos los programas de las asignaturas de las diferentes carreras que en aquella época se desarrollaban en la Universidad; en el currículum de cada una de ellas está incluida la asignatura Materialismo Dialéctico e Histórico I y II.

A partir de enero del '62.

En el texto no lo dice expresamente, pero cuando uno revisa la documentación sí están las asignaturas curriculares.

Pero además, todo el mundo decía: "en las universidades hay que estudiar marxismo, porque lo dice la Ley de Reforma

Universitaria. La Ley de Reforma dice que hay que hacerlo".

Pero, Fernando, exactamente así no lo dice.

Si no lo dice, ¿qué importa? Las leyes de las revoluciones son así... En realidad, había un consenso general en que se estudiara marxismo como parte de las carreras universitarias. "Marxismo-leninismo", es decir, tres materias: Filosofía, Economía Política y Comunismo Científico. En 1962 aparecieron en todos los programas de estudio. En la Universidad de La Habana comenzaron a dar la Filosofía con solo cinco profesores. No había más.

Es por esta fecha, Fernando, el análisis del sectarismo de Aníbal Escalante.

En marzo de 1962. Eso fue una gran conmoción. Fidel hizo la primera denuncia en la escalinata universitaria el 13 de marzo, cuando eliminaron la mención de Dios en el texto del testamento político de José Antonio Echeverría. El 26 de marzo, en Matanzas, ya Fidel hizo una denuncia a fondo del sectarismo. Es depuesto Aníbal Escalante y sale de inmediato para Moscú. Suceden fuertes cambios políticos y se abre paso una convicción: hemos tenido sectarismo y dogmatismo y no queremos tenerlos más; vamos a hacer un nuevo partido, un partido de masas de verdad, que nazca y venga desde la base, un partido comunista, de selección. Para pertenecer a él, primero hay que ser electo trabajador o trabajadora ejemplar en una asamblea abierta, y que sean los trabajadores y no el partido quienes digan quién es trabajador ejemplar y quién no lo es. El papel y el derecho del partido es analizar profundamente al que "sale ejemplar" en una asamblea pública, por votación, después de ser discutido. El trabajador ejemplar es la cantera del partido. Si ocultó que participó o colaboró con la tiranía, o actitudes muy negativas de su pasado, si hay razones de peso en su contra, el partido ejercerá el derecho a criticarlo duramente, o a no ingresarlo, pero deberá explicarle a la masa en asamblea por qué no lo ingresó. Quien no sea propuesto y elegido por la masa, no puede ser trabajador ejemplar. La organización se llamará Partido Unido de la Revolución Socialista de Cuba. Y así fue hasta octubre de 1965, en que se crearon el Comité Central y el Partido Comunista de Cuba.

En lo que toca a la ideología teorizada y al marxismo, se fueron acumulando cambios y permanencias: se creó una complejidad. Las Escuelas del Partido fueron





teatro también de las diferencias políticas, y conocieron la crítica al sectarismo, pero a mi juicio no avanzaron decididamente hacia una correspondencia plena con la entraña ideológica de la Revolución cubana. Las escuelas siguieron apegadas a la fe filosófica del Materialismo Dialéctico e Histórico, la Economía Política y el Comunismo Científico soviéticos. Fíjate como se fueron moviendo las cosas. Ahora todo el mundo es socialista, y quiere ser marxista-leninista, y ha sido condenado políticamente el sectarismo, pero coexisten en el marxismo corrientes muy diferentes.

Pero en esta coexistencia de corrientes diferentes se expresa aún cierto dogmatismo en la enseñanza de la Filosofía a partir de los manuales soviéticos. ¿Qué circunstancias consideras tú determinaron esto?

No olvidemos las líneas fundamentales. El esfuerzo educacional principal es con mucho el de la alfabetización, y el del "seguimiento" (escolarización primaria). La mayoría de la gente que ha sido analfabeta, o casi iletrada, está metida de lleno en las tareas inabarcables de la Revolución. Muchos están estudiando materias militares. Durante 1961-62 se multiplican las Fuerzas Armadas y nacen los tres ejércitos, a los cuales pasan miles de milicianos, y batallones de milicias se convierten en unidades de tropas, porque se espera que los Estados Unidos terminarán invadiendo a Cuba. Al fracasar la invasión con cubanos, tenía que venir la norteamericana. A la vez que el inmenso esfuerzo militar, la Revolución hace otro tanto en los campos económico, político y social. Hay que desarrollar la Reforma Agraria, organizar la agricultura —llegó a romperse la relación entre la ciudad y el campo, no se encontraba qué comer en la ciudad—; hay que volver a lograr que las empresas urbanas produzcan, hacer una gigantesca reorganización del comercio exterior, y lograr una comunicación entre producción y consumo. Al mismo tiempo que la gente aprende a manejar armas y cañones a gran escala se debe lograr administrar las empresas, que ahora son todas nuestras, pero su tecnología es norteamericana, muchas no tienen materias primas, y no hay cuadros para operarlas. Multitud de antiguos administradores y técnicos se fueron. Imagínate que había seis mil quinientos médicos, y la mitad se fueron.

Y en el área académica también se produce un amplio éxodo de profes-

sores.

Muchos profesores se estaban yendo de todas partes, entre ellos profesores de áreas sociales.

Este es el momento en que se disuelve la Escuela de Filosofía y Letras, que no se vuelve a crear.

Pero ese hecho no tiene nada que ver con la aparición de la Filosofía marxista.

¿No? ¿No tiene nada que ver que no se haya vuelto a abrir la Escuela de Filosofía? Se abrieron las otras, pero esta no. Se planteó que se reabría, pero después esto no sucedió así.

No, no se dijo que se iba a abrir. La Reforma Universitaria cambió la estructura de las escuelas, y ya no existió más Filosofía y Letras. Hace un siglo, después de la Revolución del 95, hubo una reforma que dirigió Enrique José Varona, que cambió la estructura universitaria. Y hubo otras reformas después de muerto Varona, en la Segunda República, que cambiaron también la estructura.

O sea, ese cambio de 1962 no tiene nada que ver con este proceso

En Filosofía y Letras se estudiaban materias de Historia, Geografía, Psicología, Literatura y Filosofía. Lo que se hizo fue uno de aquellos planes de liquidación para graduar los alumnos existentes, y crear escuelas diferentes para cada disciplina. Dos de ellas, Geografía y Psicología, se asignaron a la Facultad de Ciencias —Facultad era la nueva unidad intermedia universitaria—, y las otras tres a la Facultad de Humanidades. La Escuela de Letras se formó con las áreas básicas y las especialidades correspondientes, y se quedó en el edificio Dihigo. Pronto crearon una Escuela de Historia, que residió en el mismo edificio. Y como decías, desde inicios de 1962 se había orientado dar marxismo en todas las escuelas universitarias, y se fue formando un área de Filosofía, adscrita a Humanidades.

Bueno, eran tres universidades nada más las que había.

Pero, además, había menos alumnos que en 1956. Hasta 1967 no se alcanzó el número de alumnos que había en 1956.

Había que formar profesores para un Departamento de Filosofía en cada Universidad, y también Departamentos de Economía Política y de Comunismo Cientí-





fico. Eran entidades totalmente separadas entre sí. Entonces, nos sacan de donde estábamos...

¿En ese entonces cursabas la carrera de Derecho?

Yo estaba en Derecho.

Eras muy joven, Fernando...

Yo tenía 23 cuando sucedió eso. Cuando me escogieron estaba en las Escaleras de Jaruco, pasando una Escuela en mi Unidad Militar 2254. Era estudiante de cuarto año de Derecho. Y fui a dar, con 103 más, entre compañeras y compañeros, a una escuela de Filosofía sin nombre, organizada para formar aceleradamente instructores de Filosofía para las universidades. La Escuela era una EIR, organizada por las Escuelas del Partido, pero completamente especial, por su objetivo, por los que al parecer fueron los responsables, y por el profesorado. Los modos de seleccionar los alumnos deben haber sido complejos.

¿Cómo fue seleccionado el estudiante Fernando para formarse como profesor emergente de marxismo?

A mí me seleccionaron el Secretario General de la FEU de Derecho y un compañero que era viceministro del Minrex y profesor de la Universidad. Yo no conocía personalmente a ninguno de los dos, aunque sabía quiénes eran. A lo mejor dijeron: "ese que viene vestido de verde olivo, escógelo también". Pocos iban a clases vestidos de verde olivo. El caso es que se hizo bajo el sistema de las EIR, pero para la Universidad. Y los profesores eran...

¿Esa era la Raúl Cepero Bonilla?

Es que durante el curso de la escuela, que duró cinco meses, con régimen interno riguroso, sucedió el trágico accidente en que se mató Cepero Bonilla, y entonces le pusieron su nombre a la escuela. Pero cuando comenzó no tenía nombre. Los profesores eran los hispano-soviéticos Luis Arana Larrea, María Cristina Miranda y Anastasio Mansilla, y los cubanos Sergio Aguirre, Pelegrín Torras de la Luz e Isabel Monal. Felipe Sánchez, de las EIR, era el director de la escuela, y Pedro Rodríguez, un antiguo compañero del M-26-7, el subdirector.

¿Dónde ubicarías tú a esa naciente escuela dentro de la coexistencia compleja de corrientes teóricas que describías hace un momento?

La escuela tenía una pertenencia absoluta a la corriente teórica soviética. Estudiamos al detalle las 630 páginas del *Manual* de Konstantinov — 315 de Dialéctico y 315 de Histórico, 10 capítulos de cada uno—; prácticamente lo aprendimos de memoria, y utilizamos ese texto como básico para el ejercicio de docencia que debía realizar cada alumno.

¿Cómo era Fernando Martínez, estudiante de la Raúl Cepero Bonilla?

Tenía una formación relativamente buena en general —para aquellos tiempos—, que me daban la carrera de Derecho y un empecinamiento notable en cuanto a estudiar libros y discutir sus contenidos y otras muchas cuestiones. Pero tenía también una dificultad anterior, que me estaba casi impidiendo expresarme en público. Y era realmente flaco. Lo cierto es que me gustó la posibilidad inesperada de estudiar como un demente con buena iluminación y a todas horas —violábamos el horario de "silencio"—, discutir en los grupos, estar haciendo al fin lo mismo todo el tiempo y dormir incluso en el mismo lugar, y si la comida era pésima esto no era nada original en la Cuba de ese momento. Pero en realidad me fugué de la escuela cuando estalló la Crisis de Octubre. Kennedy habló a las 7:00 p.m., y de inmediato se leyó la orientación del director nacional de las EIR, que los alumnos debían permanecer en la Escuela, estudiando. Me fui a mi albergue —yo dormía encima o debajo del compañero José Cantón Navarro—, recogí mis ínfimas y más bien militares pertenencias, y me marché de la Escuela. A las once de la noche ya estaba, con mis compañeros de la 2254, camino a la División Antidesembarco de Occidente, que dirigía el comandante Samuel Rodiles, desplegada en lo que llamaban "la dirección del golpe principal": el golpe que nos darían los otros, naturalmente. Treinta y un días después me desmovilizaron y regresé directamente a la Escuela. Otros cuatro compañeros de la Cepero se movilizaron también.

Tuve dos discusiones muy fuertes en las clases que se hacían con el pleno de los alumnos de la Escuela, por motivos ideológicos, aunque envueltos en sus expresiones teóricas. La primera fue cuando me opuse a la afirmación de que en Cuba se había producido un paso violento a la revolución democrática, agraria y anti-imperialista, y un paso pacífico al socialismo. Eso estaba bien en la prosa de Jruschov, pero en Cuba había sucedido un solo proceso revolucionario, que utilizó la vía de la violencia, y que había implantado el régimen





socialista y la liberación nacional. La otra fue porque me había ido quedando para los últimos alumnos en exponer su clase, y desgraciadamente para mí, me tocó "La dictadura del proletariado", que está por el capítulo 18, más o menos.

¿Del Konstantinov?

Sí, porque para el ejercicio docente se tomaban, epígrafe a epígrafe, y a cada alumno le tocaba uno. Tú dabas esa vez la clase a todos los alumnos, delante del profesor Arana. Tenías que mostrarte pedagógico, con tu plan de clase y a la vez saber de todo del tema, y responder a las preguntas del profesor.

¿Y no había otra bibliografía que no fuera eso?

Claro que sí. En la Escuela estudiamos a fondo textos como *Anti-Dühring* y *Materialismo y empiriocriticismo*, se estudiaban fragmentos o textos de los clásicos del marxismo, y monografías de los filósofos soviéticos. Recuerdo, entre otros, *El espacio y el tiempo*, de Svidierski, o *Las categorías del Materialismo Dialéctico*, de Rosenthal y Straaks; se utilizaba mucho el *Diccionario Filosófico Abreviado*, de Rosenthal y Iuden. Había algunos materiales franceses, como el libro *La libertad*, de Roger Garaudy. Y en otras asignaturas se estudiaba mucho a diferentes autores. Pero el esqueleto básico de Filosofía era el Konstantinov.

En aquella clase yo expliqué lo que decía el libro respecto a la dictadura del proletariado, que era entonces un concepto político considerado fundamental. Pero a continuación dije algo así como: "Bueno, esto es lo que debía ser la dictadura del proletariado, pero en la Unión Soviética, desde que mataron a Kírov en Leningrado se desencadenó un gran problema, por el cual fueron matados una gran parte de los revolucionarios, y Stalin fue el culpable de todo eso, los mandó a matar". Se formó un lío. El profesor me interrumpió, y me dijo: "¿A Kírov quién lo mató? Eso no se sabe todavía". Yo le contesté: "Sí, pero a todos los demás los mató Stalin".

Te repito aquí lo que he dicho siempre. Luis Arana fue un compañero que tuvo aquí una actitud magnífica con nosotros y en el cumplimiento de su deber, que era muy difícil. Con muy buena formación de psicólogo experimental, alumno de Luria, le encomendaron partidariamente ser el que nos enseñara el dogmatismo filosófico, y él muy honestamente acercaba el Materialismo Dialéctico a

las ciencias, y se comportaba con un inmenso respeto por la Revolución y los revolucionarios de Cuba. Durante la Escuela que pasamos, nunca estuve cerca de su entorno, y sin embargo, no tuvo a mal que yo siguiera la línea de nuestra Revolución de manera abierta. Y cuando tuvo la posibilidad, ya en el Dpto. de Filosofía, de seleccionar a siete compañeros para que fueran a convertirse en los especialistas de las especialidades del sistema filosófico soviético, me llamó y me propuso que yo fuera el que se preparara en Materialismo Histórico.

Mucho tiempo después del final del curso de la Escuela Cepero Bonilla me contaron, sin que pueda afirmar que es cierto, que en una reunión en que varias personas escogieron a los 21 alumnos que serían instructores universitarios, se me eliminó. Pero Pedro, el subdirector, había exigido que me escogieran, y me agregaron en la lista. En realidad yo nunca tuve relaciones con Pedro en la Escuela, ni lo vi nunca más. De todos modos, fui seleccionado y me convertí en un flamante profesor sin haber terminado mi carrera universitaria, como otros muchos cubanos de entonces ante sus respectivas tareas. Aunque formalmente nos nombraron instructores y eso fuimos alrededor de un año.

¿Cuándo comienzas esta nueva tarea de profesor?

El 1º de febrero de 1963 veintidós compañeras y compañeros comenzamos a trabajar en el Departamento de Filosofía, que ya estaba creado pero tenía cinco profesores nada más. No es exagerado decir que fue el salto que permitió a esa institución emprender el servicio docente a escala universitaria. Y por lo que sucedió después, puede decirse que aquel día se constituyó la base de la institución que después se hará conocida.

¿Quiénes eran los cinco primeros profesores?

Eran Juan Guevara Valdés, un psicólogo notable y hombre muy culto, que había sido viceministro del MINCIN; Isabel Monal, directora del Teatro Nacional en 1959-60; Jesús Díaz, que era el más joven; el argentino Bolney Ortega Montenegro —que regresó años después a su país— y un quinto compañero, de apellido Davidson, que estaba saliendo del Departamento cuando nosotros entramos. Guevara compartió nuestras tareas hasta el inicio de 1966, cuando el rector lo nombró director de la Escuela de Psicología, e Isabel Monal hasta 1967, en que pasó a la Escuela de Letras.





Es verdad que de la Universidad se fueron muchos profesores en esos años: ¿vinieron profesores de otros países a colaborar con nosotros en la Educación Superior? No solo los soviéticos, sino, por ejemplo, de América Latina.

Cómo no, argentinos, uruguayos, chilenos. Quiero recordar a Juan Noyola, notable economista mexicano que vino con la Cepal, se enamoró de la Revolución cubana y se quedó aquí para siempre. El edificio de Economía lleva su nombre. Un día se publicará aquí el libro que escribió sobre la economía cubana. Y a Plinio Castillo Padilla, joven guatemalteco que pasó un segundo curso que tuvo la Cepero Bonilla en 1963, y fue profesor de Economía Política en la Universidad. Plinio murió combatiendo como guerrillero de las Far en Guatemala.

Fernando, ¿coincidían en un mismo departamento Economía política y Filosofía?

En febrero de 1963 se organizan nuestro Departamento y el de Economía Política, que nunca tuvieron ninguna relación orgánica entre sí, para dar servicio docente a todas las carreras universitarias. En Economía están Osvaldo Martínez, Joaquín Fernández y otros compañeros muy valiosos.

¿Cuándo comienzas como profesor, ocupas inmediatamente la responsabilidad de jefe del Departamento?

No. Enseguida tuve mi primera responsabilidad, que fue la de administrador, pero esas eran actividades voluntarias, suplementarias a las de docencia y supervisión que hacíamos todos.

¿Quién fue el primer jefe de departamento de Filosofía?

El primero fue Luis Arana Larrea, el hispano-soviético. Se lo llevaron de Bilbao, siendo un niño, antes de que la ciudad cayera en manos de los franquistas. Un hombre íntegro, del que algo te hablé ya. Creía firmemente en sus valores, pero no trató nunca de imponernos la línea que debió representar. Era un hombre muy cascarrabias y muy amigo de la disciplina, que trató de inculcarnos a todos esa buena costumbre, imprescindible en el que trabaja, y en los estudios la honestidad y la crítica fraternal entre todos. Y lo logró. Si me permites la expresión, era un comunista. Ya te dije algo de mis relaciones con él, y cómo a pesar de que yo

exageraba en cuanto a no hacer nada que pareciera lisonja o halago con él, me seleccionó para ir a especializarme a la URSS, lo cual decliné por razones personales. Aquel fue un pequeño grupo enviado a la URSS cuando este compañero era el director, pero no tuvo peso en nuestra formación. Tres años después los compañeros estaban de vuelta.

Pero ahora recuerdo que al noveno mes de trabajar en el Dpto., hubo una misión a la URSS de recolección de información en las cuatro universidades soviéticas que tenían Facultad de Filosofía, para el desarrollo de nuestra disciplina y del Departamento. La misión incluía también breves visitas a la Universidad Humboldt de Berlín y la Carolina de Praga. Una misión que duró casi dos meses. Para integrarla, Arana seleccionó a Juan Guevara y a mí. Y allá fuimos los tres. Para Guevara y para mí, ansiosos de conocerlo todo, fue una gran experiencia, cada uno desde su edad y sus vivencias. Conocimos la estructura, el contenido de las materias, las ideas y algunas verdades de aquellas facultades, y de los departamentos que brindaban servicios docentes de Filosofía a las demás carreras. Arana nos servía de intérprete y nos añadía informaciones o aclaraciones a lo que se nos decía, no solo de Filosofía. Yo llené varias libretas escolares para el Departamento, con datos e impresiones. Fue un tremendo paso de avance para mí, acerca del país en que se hizo la primera y grandiosa revolución contra el capitalismo, acerca de su historia posterior, heroica y trágica, y de su actualidad todavía jruschoviana. Lo que más me gustó fue el pueblo, y el recuerdo más impresionante, el cementerio de Leningrado. Fíjate que importante fue ese viaje para mí. Por Arana conocí la URSS, y un poco de la RDA y Checoslovaquia, porque ya nunca más me volvieron a enviar a aquella región. Arana no pudo actuar mejor en la misión, aunque los pulmones se vengaron de él, y Guevara y yo anudamos una fuerte amistad.

Fernando, ¿en qué lugar residió ese primer Departamento de Filosofía?

Nosotros nos formamos en la Calle K número 507, entre 25 y 27, en El Vedado. Era una casa de familia acomodada, más bien pequeña para nuestro uso, pero en muy buen estado, que había pertenecido a un cómplice de la Tiranía. Se la dieron a la Universidad seguramente por la proximidad, y nos pusieron allí. Llegó a tener cierta fama esa dirección frente al teatro El Sótano, muy céntrica y próxima a la Colina, pero en una



calle tranquila y breve, cortada por una fúrnica en 25. Nosotros la llamábamos simplemente “la calle K”, y era nuestro segundo hogar —a veces hasta el primero—.

En la primera etapa todo era difícil y complejo. Debíamos dar docencia universitaria, por primera vez, y gran parte del grupo no tenía ninguna experiencia docente. La materia era muy ambiciosa en sus contenidos y se esperaba muchísimo de ella. A la vez, había que hacer seminarios y debates de superación pedagógica y organización del material para la docencia. No había experiencias previas de esta asignatura. Las facultades eran lo más diferente del mundo entre ellas, recuerda que hoy son las Universidades de esta ciudad: de medicina, tecnología, agropecuaria, pedagógico, ciencias y humanidades, que están en la actual Universidad de La Habana. Teníamos una inmensa vocación de superación, inconformes con lo logrado en los cinco meses encerrados estudiando, de manera que de inmediato comenzó la línea, obligatoria, de actividades de superación.

Como Departamento de Filosofía de la Universidad de La Habana, ¿ustedes tenían la responsabilidad de orientar centralmente la enseñanza de esta disciplina para el resto de las universidades del país?

No, nada formal indicaba eso. Pero en la práctica hicimos un Primer Encuentro Nacional de Profesores de Filosofía Marxista en 1964, por iniciativa nuestra, en la calle K, con compañeros de las tres universidades. Y un Segundo Encuentro Nacional, en 1966. Siempre hubo relaciones fraternales con Oriente, y también con Las Villas, y si no recuerdo mal, en el verano de ese año 66 asistieron algunos compañeros de las dos universidades a nuestro Curso de Formación de docentes para el Dpto. habanero. Mantuvimos relaciones sistemáticas hasta nuestro cierre en 1971.

¿Cuál era el contenido de los programas que ustedes impartían? ¿Cuál era el nombre de la asignatura que se impartía?

Se llamaba “Materialismo dialéctico e histórico”, se daba en dos semestres. El texto base en 1963-64 era el *Manual* de Konstantinov. ¡Empezamos dando el Konstantinov! Al inicio teníamos muy poco a nuestro favor. Yo terminé mi carrera universitaria siendo ya profesor; examiné todas las asignaturas que me faltaban, en medio de todo aquello —y de un Curso de Jefe de Pelotón de Artillería Divisionaria—, y al fin me gradué de

Derecho en 1964, creo. Cada uno de nosotros tenía su punto de partida y su preparación diferente, y pensábamos que debíamos homogeneizarla, y consolidarla.

Para el Curso 1964-65 ya eliminamos el carácter de texto base del Konstantinov, y comenzamos una experiencia de programas de la asignatura y cursos experimentales, que debía discutir rigurosamente cada compañero en los seminarios docentes, que dábamos cada semana, divididos en tres grupos. Tú podías inscribir tu programa experimental, pero tenías que sustanciarlo por escrito y someterte semanalmente a explicar lo que habías dado, y asumir los términos del debate y el control del grupo. La idea, que funcionó, era ir logrando un nuevo programa cubano, que sirviera para lo que se quería, que naciera de las iniciativas de los compañeros, mediante un trabajo organizado y riguroso, debatido por el colectivo. El proceso no fue espontáneo, ni anárquico, ni descontrolado. Lo que te cuento es lo que sucedió realmente, en ese Curso y en el Curso 1965-66.

¿Esta superación interna la organizaban ustedes mismos?

Nuestra lucha por la superación es fundamental para el que quiera entender lo que sucedió. Creamos un sistema de superación interna obligatoria, mediante materias a estudiar, cursos y seminarios por lo general semanales, que clasificábamos en generales y especializados. Los primeros eran para todos, los segundos para grupos específicos, permanentes o creados para el caso. Existía la superación individual en todos los casos, que pretendía darle nivel suficiente a cada uno y responder a sus inclinaciones, a la vez que cumplir los objetivos generales. Era un sistema muy organizado y muy controlado, que cumplía las tareas que programaba y que se mantuvo siempre, hasta el cierre del Departamento en 1971. Sus materiales los elaboramos nosotros mismos —al inicio fueron decisivos los aportes culturales de Justo Nicola y Juan Guevara—, y los métodos de evaluación también. Además, le pedimos permiso a Juan Mier, Rector de la Universidad, para matricular, cursar y evaluar asignaturas sueltas de cualquier carrera universitaria, tener ese derecho, pero sin aspirar, por aprobarlas, a obtener el título de la carrera en que se hiciera. Y nos lo dio. Por ejemplo, yo fui alumno de Alejo Carpentier en Historia de la Literatura Moderna; de Rosario Novoa en Historia de las Artes Plásticas Modernas; de Max Zeuske, un magnífico his-



toriador alemán de la RDA, en Historia Universal Moderna, y de algunas otras asignaturas de la Escuela de Historia. Cristina Baeza estudió un conjunto de materias en Psicología; Niurka Pérez Rojas en Matemáticas; Luisa Noa Silverio en Física, y otros compañeros también. No olvides que en esta primera etapa incluíamos en la disciplina lo que llamaban Problemas Filosóficos de las Ciencias.

Por el camino que tomamos, pronto comenzamos a sentirnos insatisfechos con el material soviético. En Filosofía marxista, nuestro primer seminario fue "Vol- ver sobre *Materialismo y empiriocriticismo*". Es que ha- bíamos tenido uno sobre esa obra en la Escuela...

Perdón que te interrumpa Fernando pero, ¿cómo canalizó este grupo de jóvenes profesores esa insatisfacción de la que hablas?

Volvimos sobre *Materialismo y empiriocriticismo*, a la luz de las ciencias naturales de nuestro tiempo, y con un poco de reflexión propia. Pronto comenzamos a exigirnos el estudio de Marx, Engels y Lenin en sus propias obras, y a tratar de entender sus vidas y las relaciones que ellas tuvieron con su pensamiento. Hici- mos un seminario de Historia de la Filosofía, otros que no recuerdo ahora, y sobre todo mucho estudio indi- vidual. Pequeños grupos hacían seminarios especiales. De mi caso, recuerdo que un grupo de cinco cursamos los tres tomos de *El Capital*, página a página, y nos examinamos de cada tomo, con un grupo de muy buenos profesores, compañeros de Economía: Osval- do Martínez, Joaquín Fernández Núñez, Plinio Castillo, Hermes Herrera. En otro grupo de cuatro o cinco pa- samos un curso sobre la Teoría del Conocimiento en Renato Descartes, con una buena profesora francesa, que se había casado con un guerrillero venezolano; él estaba herido o enfermo, lo trajeron para acá y vino ella con él.

Nuestro centro se llamó siempre Departamento de Fi- losofía, pero nunca se circunscribió a lo que llaman vi- da académica, nunca utilizamos esa expresión. Desde 1964 realizamos actividades sistemáticas de participa- ción social, mediante investigaciones sociales y acompañamiento de experiencias. No éramos origina- les, porque entonces se consideraba que los núcleos universitarios debían participar prácticamente en la "vida nacional", desde sus calificaciones, y no solo como trabajadores voluntarios. Re- cuerdo en los inicios el trabajo de inves-

tigación en rehabilitación de prostitu- tas en Camagüey, en los efectos del cambio de hora- rios de trabajadores al introducirse maquinaria en el campo, en el norte de Oriente, y en otras investigacio- nes en colaboración con otras áreas universitarias. Es- ta actividad tendió siempre a crecer.

Y así teníamos una actividad febril, puede decirse, aunque a la vez tuvimos amores, tuvimos hijos, bailá- bamos, leíamos literatura, íbamos al cine y al teatro, y éramos fanáticos de la incipiente Nueva Trova. Hici- mos lo que hacen todos los jóvenes. La estructura bá- sica eran los tres grupos, basados en los tipos de área universitaria en que trabajábamos, con su seminario docente semanal. En el área de superación, la general era obligatoria, y había que pertenecer por lo menos a un grupo de superación particular, o a varios, si te sen- tías capaz. Hubo un largo seminario sobre la obra del joven Marx —todo lo anterior a *La ideología alema- na*—, y otros.

La crisis de la filosofía soviética sobrevino no solamen- te por ser incompatible con el mundo intelectual en que nos sumergimos. Fue sobredeterminada porque seguíamos de manera militante la política y la ideolo- gía de la Revolución cubana, y nos propusimos que esa posición sería la rectora de nuestra actividad inte- lectual y no dos cosas ajenas entre sí en las mismas personas, esquizofrenia que suele suceder. Si atende- mos solo a los textos de Materialismo Histórico, lo que decían era ajeno —y a veces opuesto— a lo que tui- eron que pensar los que abrieron el camino de la revo- lución en Cuba, era ajeno al transcurso de nuestro proceso de poder y cambios revolucionarios, a nues- tro proyecto, y a las realidades y caminos de la revolu- ción en América Latina y el Tercer Mundo. Por lo me- nos. Los principios políticos que proclamaban eran a mi juicio insostenibles. Pero la concepción teórica misma que explicaba y defendía el Diamat soviético —y sus variantes occidentales— era ajena al marxis- mo de Marx y a sus desarrollos ulteriores revoluciona- rios, y en mi opinión, sigo pensando lo mismo, era completamente desacertada.

Me tocó a mí decir en 1966, como le pudo haber toca- do a cualquier otro de nosotros: "Hay que hacer que el marxismo-leninismo se ponga a la altura de la Revolu- ción cubana". En todos los colectivos hay personas que se van destacando más, y se convierten en líderes —como hay algunos que no cumplen con lo que es necesario, y deben salir—, pero lo realmente funda-





mental fue que el colectivo asumió la posición de conjunto y el enorme complejo de tareas con gran profundidad, laboriosidad y entrega, tanto en lo intelectual como en lo ideológico-político, con honestidad y con una gran unidad y espíritu de grupo que nos marcaban y multiplicaban nuestra fuerza. Tantas personas diferentes le dieron a aquella obra común todo lo que pudieron, con una actitud ejemplar. Este fue un rasgo decisivo en el Departamento de la calle K.

¿Esta era la primera vez que se acercaban de manera crítica y revolucionaria hacia los programas de Filosofía establecidos?

Sí, pero no le hubiéramos llamado así en aquel momento. Nos hubiera parecido altisonante. No es que fuéramos especialmente tímidos, o demasiado modestos. Es que lo estábamos haciendo. Alrededor de 1990 conocí un grupo de profesoras y profesores de la Cujae, que me gustó mucho; ellos estaban haciendo su programa experimental. Me dijeron: "Tenemos el programa de Albert..."

Sí, recuerdo que a mediados de los ochenta empezó un grupo de compañeros de la Universidad de Las Villas a elaborar un programa, también siguiendo una iniciativa que habían tomado algunos compañeros del ISPJAE. Realmente fue algo que inspiró mucho, y reconforta saber que hay continuidad de una tradición ya iniciada por ustedes en los 60.

En 1965 nosotros hicimos un programa básico de la asignatura, que empezaba por el problema del hombre, y no por la ontología. "El hombre, la naturaleza y la sociedad", se llamaba la primera parte.

¿Ustedes tienen esos programas todavía, Fernando?

Yo los conservo en alguna parte todavía. Yo voy a escribir un libro sobre eso...

Deberías hacerlo, porque ninguna investigación ni ningún investigador puede recoger esa experiencia como el propio protagonista.

A mí me lo han estado exigiendo compañeros y compañeras de aquellos tiempos, gente más joven, muchachos más nuevos. Varias veces he dicho: voy a escribir. Recuerdo bastante y tengo muchos materiales, sé que lo voy a escribir.

Bueno, volviendo a los programas experimentales. Hicimos crisis con compañeros que pensaban de otra manera, y empezamos a ser atacados...

Sí, con los de las EIR y la revista *Teoría y Práctica*. Eso lo conocemos por las páginas de *Lecturas de Filosofía*, que recogió la polémica de los manuales.

Nos acusaron de "clasicistas", por rechazar los manuales y explicar el marxismo a partir de Marx, Engels y Lenin.

¿Crees que de alguna manera también se reproduce en el seno de lo académico-docente la dicotomía humanismo-comunismo que se dio en los dos primeros años de la década?

Lo que pasa es que ahora la ruptura fue mayor. En 1961-62 potencialmente pudo llegar a ser trágica. Después de 1962 esa posibilidad quedó conjurada, pero a mediados de los años 60 la ruptura tenía que ser más profunda, porque la Revolución estaba produciendo sus consecuencias más hondas, pretendiendo cambiar a fondo las vidas y el país, y participaba a escala latinoamericana y mundial en un intento de revolución de liberación verdadera. Se necesitaba una nueva concepción del mundo y de la vida, y no retazos y renovaciones. Optamos por una concepción determinada, ya sabíamos que dentro del proceso nuestro había más de una. Nunca pretendimos encarnar la línea oficial de la Revolución, creo que ese fue un gran acierto nuestro. En realidad no reconocíamos que hubiera ninguna línea oficial. Pero la dirección de las Escuelas, al ser las Escuelas del Partido, parece que sí creía encarnar una línea oficial, y portar un marxismo-leninismo oficial.

¿Cuándo es que se separan ustedes totalmente del marxismo soviético?

En *Teoría y Práctica* de agosto-septiembre de 1966 se nos llama "pompas de jabón pequeño-burguesas que se desvanecen al contacto con el proletariado". Nosotros seguimos ya por nuestra cuenta. Entre 1964 y 1966 se había producido un proceso que de inicio nos alejó del programa y los contenidos del marxismo soviético, pero que culminó en una ruptura completa con el marxismo soviético. A la vez, recuperamos a los bolcheviques. Entonces comenzamos un seminario semanal, que duró más de dos años, sobre el desarro-



llo del pensamiento de Lenin y sobre las revoluciones rusas de 1905 y de 1917.

Ustedes se volcaron al estudio del pensamiento bolchevique y continuaron con su práctica de superación interna.

Bueno, pues en el tiempo en que éramos unos herejes completos nos pusimos a estudiar a los bolcheviques. ¡Los bolcheviques sí eran de nosotros, nosotros éramos de los bolcheviques! Los que no eran, eran los que vinieron después, los que acabaron con la Revolución soviética. Estábamos estudiando a Carlos Marx, cuando se producía la famosa “vuelta a Marx” en Europa. Yo escribí sobre eso en 1966, y dije que nosotros no “volvíamos” a Marx, porque estábamos entrando a Marx por primera vez. En septiembre de 1966 fue el III Encuentro de Profesores Universitarios de Marxismo, que fue el II nacional. Leí en Granma hace unos 15 años que el MES celebraba un llamado “I Encuentro Nacional”. Eso fue un error de los compañeros, por desconocimiento de aquella experiencia. El I Encuentro, el de 1964, lo inauguró José Antonio Portuondo, con la presencia de Lionel Soto en la mesa. El Segundo, el de 1966, lo presidí yo, que era el director del Departamento de Filosofía. Yo fui pasando por todos los cargos: administrador, responsable de grupo, responsable de Dialéctica de la Sociedad —una de las tres áreas en 1965—, miembro del Consejo de Dirección desde 1964, subdirector del Departamento. Desde el Encuentro de 1966 rompimos formalmente con toda la concepción soviética, e incluso con el nombre. Llamamos a la disciplina y a la asignatura básica Historia del Pensamiento Marxista, y asumimos un programa absolutamente diferente, que se dio durante cinco años a decenas de miles de estudiantes universitarios. Después se ha supuesto que estos hechos nunca existieron. Es algo increíble, pero así es. Como te dije, en 1964-65 hicimos los experimentales, y para el curso 1965-66 preparamos y editamos un libro.

¿Aún guardas todos esos documentos, Fernando?

Algunos sí, otros tendría que buscarlos con otros compañeros...

Creo que revisar las cosas que en aquella época se publicaron nos permitirá historiar toda una etapa tan fecunda del pensamiento marxista cubano. Esto es lo que el equipo de investigación de la universidad Central de Las Villas de alguna manera realizó con



las publicaciones periódicas del periodo.

El “libro amarillo” se editó en la imprenta universitaria, en enero de 1966. Se llama *Lecturas de Filosofía* y reúne más de veinte autores. Tiene la organización que nosotros le dimos a aquel curso: empieza por “El hombre, la naturaleza y la sociedad” y termina con “La teoría del conocimiento”. Ahí están desde Leontiev con la Actividad, hasta Amílcar Cabral, con cómo debe ser la revolución africana; desde el Che Guevara con “El socialismo y el hombre en Cuba”, hasta 60 páginas de textos de Antonio Gramsci; desde una crítica a la definición leninista de “materia”, de dos compañeras nuestras, hasta Manuel Sacristán, Luis Althusser, Fidel Castro.

Cuando en septiembre pasamos a la nueva fase, que era más radical, los Departamentos de Filosofía de las universidades de Las Villas y de Oriente decidieron pasar a la línea nuestra, mandaron compañeros a pasar cursos con nosotros, se llegó a poner el programa nuestro allá; en Oriente, más que en Santa Clara. Nuestro Departamento llegó a tener más de sesenta profesores, y realizábamos una masa enorme de actividades, de diferentes tipos. Entonces editamos el nuevo libro *Lecturas de Filosofía*, en dos tomos, “el libro verde”; con otros textos, mucho más original y orgánico, más amplio, con muchos más trabajos nuestros. De este se editaron 24 000 ejemplares, se usó hasta en las escuelas militares, como la Osvaldo Sánchez. Nuestra actividad y nuestros productos eran sumamente influyentes.

¿Colaboraban ustedes con otras publicaciones, como por ejemplo con Jesús Díaz en *El Caimán Barbudo*?

En 1965 colaboramos con Jesús Díaz, que era uno de los más destacados compañeros nuestros, en la página ideológica del diario *Juventud Rebelde*. A inicios de 1966 fui uno de los fundadores de *El Caimán Barbudo*, con Guillermo Rodríguez Rivera, Víctor Casaus, Ricardo Jorge Machado y otros compañeros; el director era Jesús. Pero yo solamente colaboraba allí, porque era el segundo en el Departamento y en Edición Revolucionaria, y tenía otras tareas diversas. A fines de ese año fundamos la revista *Pensamiento Crítico*, nuestro órgano editorial de más alcance, del cual fui el director todo el tiempo que se publicó. Esta aventura terminó



en 1971: se cerró *Pensamiento Crítico*, se cerró el Departamento de Filosofía.

Fernando, ¿a qué nivel estuvo sujeto el proceso de cierre, tanto de la revista como del Departamento?

Primero tuvimos diversas reuniones. Después el Buró Político del PCC encomendó al compañero presidente de la república, Osvaldo Dorticós Torrado, la celebración de varias reuniones con todos los militantes. El cierre de *Pensamiento Crítico* fue en agosto de 1971; el de Filosofía fue en noviembre. Disolvieron el núcleo del Partido, aunque sin sancionar a ninguno de sus miembros.

Siempre recordaré la altura de las discusiones y la gentileza revolucionaria del presidente Dorticós. Y la actitud fraternal del compañero Jesús Montané.

Después se crea el Departamento para la Enseñanza del Marxismo Leninismo. Creo que la persona que está al frente de ese Departamento y otra más van a la Unión Soviética, y comienza el proceso de formación de profesores en la Unión Soviética y en otros países del entonces campo socialista.

Primero vinieron asesores de allá para acá. Después se empezó a enviar a jóvenes a la URSS, a formarlos como docentes para Filosofía.

Desde tu perspectiva, ¿cómo valoras toda esta historia, su dinámica en el contexto de estos años?

Esta historia tuvo su propia realidad y su propia dinámica, pero está íntimamente relacionada con la historia general de la Revolución y solo es explicable si se inscribe en ella.

En el plano ideológico, después de la crítica al sectarismo la Revolución siguió teniendo un conjunto de instituciones diferenciadas, aunque el denominador común a todos era la fidelidad a la Revolución. Por ejemplo, el Consejo Nacional de Cultura tenía una ideología más cercana o cercana del todo a los soviéticos. La revista mensual *Cuba Socialista*, que salió de 1962 hasta 1966, era la revista oficial del Partido; era muy oficial, pero no era homogénea y permitía la polémica. Ahí publicaba el Che Guevara, y había de todo. Salían muchos textos informativos, ofreciendo elementos de la economía del país, las posiciones políticas del país, discursos de Fidel; no tenía tanto peso teórico, pero incluía temas teóricos también. Las EIR seguían ofreciendo una formación básica, en las Ebir, para

activistas revolucionarios de todo el país, y tenían sus escuelas de nivel superior y su revista *Teoría y Práctica*; en estas mantenían la línea teórica del marxismo de tipo soviético. La Editora Política del Estado era dirigida por compañeros del antiguo Partido Socialista Popular, editaba a los clásicos del marxismo, y a autores soviéticos y comunistas franceses que trataban de ofrecernos una versión más "ilustrada" del materialismo de tipo soviético; incluso se publicó *Lecturas de Marxismo-leninismo*, en dos tomos, con trabajos de ellos destinados a la divulgación y el estudio. Vistas en su conjunto, en las tres universidades había una gama de posiciones respecto a las cuestiones intelectuales y teóricas. Por otra parte, todo el que podía abría una escuela para capacitar en marxismo y en política en su ministerio o su institución y también imprimía textos usuales o inesperados. Por ejemplo, yo conservo impreso en mimeógrafo las *Cuestiones económicas de la construcción del socialismo en la URSS*, de Stalin, editado por el Ministerio de Comercio Exterior.

El caso ejemplar fue el del Che. Desde 1959 inició su batalla ideológica, con el *Manual de Capacitación Cívica*, que tuvo dos ediciones por la CTC-R. Además del gran número de escritos y discursos que produjo, con una concepción marxista dialéctica, radical y creadora, y unos propósitos sistemáticos de influir en la profundización del proceso, organizó en el Ministerio de Industrias una trinchera de ideas. La revista *Nuestra Industria Económica* es la publicación más conocida, al menos de nombre, pero no fue la única. Y las Reuniones Bimestrales de Análisis del Trabajo del Minind fueron, hasta diciembre de 1964, el teatro de comentarios teóricos muy profundos, en un campo amplio de temas. Bajo su orientación se efectuaba el Seminario de *El Capital*, de profundización, que continuó un buen tiempo después de su partida. En la imprenta del MINAZ publicó Orlando Borrego, en 1966, la obra *El Che en la Revolución Cubana*, que sigue siendo hasta hoy la más voluminosa edición de textos y grabaciones del Che: siete tomos, más de 4 000 páginas. Solo tuvo papel para 400 ejemplares. Gran parte de su contenido nunca ha sido publicado, ahí espera su reedición.

En un mimeógrafo que teníamos, nosotros tirábamos, tirábamos y tirábamos... Por ejemplo, *El primer combate de Fidel Castro*, de Robert Merle, el libro de un francés que le hizo entrevistas a todos y cada uno de



los sobrevivientes del asalto al Moncada; creo que la única edición que tuvo en Cuba fue la que le hicimos en mimeógrafo. Imprimíamos los programas, textos para discutir; los textos que nos hacían falta para la docencia, en mayor número, para los alumnos. Recuerdo que tiramos de inmediato el discurso del Che Guevara en Argel, del 24 de febrero de 1965, por lo cual algunos nos llamaron “revisionistas de izquierda”. Para alumnos tiramos muchos fragmentos de los *Cuadernos de la Cárcel*, de Antonio Gramsci, hasta que contamos con el *Lecturas de Filosofía* amarillo que te conté.

Para 1965 y 1966 cayó en crisis la posición más cercana al socialismo de tipo soviético, porque el Che y Fidel predicaban y ponían en práctica la específica posición cubana en toda la vida política, económica, social e ideológica del país; en la actividad exterior, que ya se enfrentó abiertamente en muchos aspectos a la URSS y su campo; en la participación armada cubana en varios lugares (el caso más famoso fue el de Bolivia). En el campo ideológico se había registrado una riquísima historia de polémicas desde los primeros años 60, que si me refiero a ellas no terminaríamos nunca. Durante los años 1966 y 1967 se fue consumando un predominio de las posiciones ideológicas representadas por Fidel y el Che. El último acto político-ideológico de esa etapa fue la llamada “microfracción”, a fines de 1967. El Che había muerto en Bolivia, en octubre. Después el país se sumió en sus gigantescos esfuerzos por conseguir lo que se llamó “desarrollo económico socialista acelerado”, sin dejar de practicar un internacionalismo ejemplar. Las ideas cubanas de un socialismo más cercano a la URSS, y más restringido en su contenido, nunca desaparecieron, pero estuvieron fuera de la escena hasta después de 1970.

Desde el segundo semestre de 1965 nuestras participaciones en la “vida nacional” se multiplicaron mucho. Un buen número de esas actividades no eran propiamente de educación superior; una parte de ellas no eran públicas, la mayoría sí. Por ejemplo, desde fines de 1965 tuvimos un papel protagónico en todo el trabajo de creación de Edición Revolucionaria y del Instituto Cubano del Libro, que significaron una transformación muy profunda y una fuerte ampliación del ámbito del sistema editorial cubano. En el área de publicaciones sociales elaboramos los primeros planes y

los llevamos a cabo, y mantuvimos una presencia muy fuerte hasta nuestra desaparición.

Sí, realmente fue una etapa muy fructífera en publicaciones.

Hay que ver los catálogos de los primeros años de Ciencias Sociales, del Instituto del Libro. Se hizo un serio esfuerzo de publicación de autores clásicos del marxismo, y también de otros marxistas de tendencias y temas diversos. Se publicó el *Stalin* de Isaac Deutscher, en miles de ejemplares, como era usual. También se publicó un buen número de teóricos no marxistas. *Economía y sociedad*, de Max Weber, en dos gruesos tomos, fue publicado en una edición que en número de ejemplares quizás sea la mayor que se ha hecho en el mundo. Llevaba un estudio introductorio de Germán Sánchez —uno de los más jóvenes compañeros nuestros—, de más de 30 páginas y gran calidad. Todavía lo lees hoy y dices: ¿y esto qué es? *La Antropología estructural*, de Claude Lévi-Strauss, *El hombre unidimensional*, de Herbert Marcuse, *Historia y conciencia de clase*, de György Lukács, *Las Cuestiones de método*, de Jean Paul Sartre. Por varias vías publicamos a Karl Korsch, “*Populorum Progressio*”, una *Historia de África*, un montón de cosas muy diversas. *Referencias*, del PCC de la Universidad, una revista monográfica muy voluminosa que salió unas catorce veces, en realidad se planeaba y sus materiales provenían de los fondos de *Pensamiento Crítico*, y la preparaba un compañero nuestro. Publicamos o divulgamos todas las obras contemporáneas que estuvieron a nuestro alcance y nos parecieron de interés. Fue una verdadera fiesta intelectual. Esa coyuntura favorable desapareció al inicio de los años setenta, aunque no sucedió de un día para otro.

Fernando, para ir terminando —pues esta es una conversación que aún podemos prolongar, pero ya sería otra entrevista—, una última pregunta: ¿por qué cree usted que se dieron las divergencias en el pensamiento marxista cubano de estos años?

Creo que te he contestado parcialmente esa pregunta a lo largo de la entrevista, y además, después de 20 años de silencio he ido escribiendo sobre estas cuestiones en textos de estos años noventa y hablando en conferencias o entrevistas. Quedan sin duda muchas cosas por decir, pero yo sigo muy activo y pienso seguirlo siendo, y formamos parte de un proceso, la Revolución cubana, muy difícil en sus condicionamien-



tos y en la propia historia que ha debido ir tejiendo en casi medio siglo. Hay temas y datos que no se han publicado nunca y no me pertenece a mí divulgar, al parecer mientras no culmine esta larga lucha en que estamos todos. Por otra parte, estoy totalmente opuesto a que se escamotee u oculte la historia de nuestro proceso revolucionario a las generaciones más jóvenes, porque eso es desconfiar de sus capacidades y su cultura política revolucionaria y es quitarnos fuerzas que son vitales para la guerra cultural a la que sin remedio nos obligan tres realidades: la agresividad sistemática del imperialismo; la capacidad del modo de vivir capitalista de recuperar terrenos y reabsorber formas de vida que se han formado ajenas a él y aun negándolo; y la dimensión descomunal de nuestro proyecto de cambios de las personas, las relaciones y las instituciones, esto que debemos seguir llamando socialismo.

De todos modos, te diré algo más, aunque sea por recapitular lo que he escrito o dicho y añadir algo. Pero no olvides que es muy diferente lo que los actores de un proceso determinado sintieron y pensaron cuando estaban actuando, y lo que décadas después han reflexionado y manifiestan sobre aquel proceso.

Hoy entiendo que el marxismo sufrió sus más duros golpes en los años 30 del siglo XX, cuando la teoría fue desnaturalizada a fondo en sus contenidos y en sus funciones, los pensadores fueron reprimidos brutalmente y un cuerpo dogmático fue codificado e impuesto rigurosamente. Esto no fue más que parte de una operación gigantesca y fratricida, que liquidó a la Revolución bolchevique. Pero el Estado soviético siguió existiendo y fortaleciéndose, y resistió y venció la amenaza mortal que fue la criminal agresión nazi, con la participación heroica y decisiva de los pueblos de la URSS. El poder, el prestigio y la influencia de la URSS en el mundo crecieron mucho después de 1945, y se formó un “campo socialista” en Europa. Pero la situación del marxismo no cambió. Mientras, en el llamado Tercer Mundo sucedieron revoluciones anticapitalistas y de liberación nacional, desde China hasta Cuba, y hubo un enorme proceso de descolonización y luchas por la soberanía efectiva y el desarrollo. La bancarrota del colonialismo y las victorias revolucionarias le plantearon retos formidables a la universalización del marxismo, porque se necesitaban ideas radicales y eficaces. Una generación antes, el naciente comunismo tercermundista había su-

frido la bolchevización y los embates del stalinismo. Ahora, los sucesores de Stalin no lograban hacer realidad el giro anunciado en el XX Congreso del PCUS (1956), y la política internacional de la URSS se regía ante todo por la razón de Estado. El marxismo del campo soviético ganó con la nueva tolerancia, pero no dio ningún salto de desarrollo, por lo que siguió siendo una ideología de legitimar, obedecer y clasificar, y no pudo ofrecer nada importante a la nueva época que se abría.

Por segunda vez en el siglo XX el comunismo y el marxismo se encontraban ante una coyuntura favorable para atraer hacia sus posiciones a los que pensaban y los que actuaban contra las opresiones y el sistema de dominación, en el Tercer Mundo y en el Primero, y el desafío resultaba demasiado grande. Entonces vinieron los años 60. En tres continentes se desencadenaron o se hicieron más visibles las rebeliones, las identidades propias, las luchas por la autonomía real, el desarrollo económico y social, las coordinaciones del Sur, en un conjunto promisorio para cambios radicales antiimperialistas y contra la explotación, es decir, de tendencia anticapitalista y de liberación nacional y social. Y en Europa y Estados Unidos, determinados sectores sociales y una generación de jóvenes abominaron el orden vigente, retaron a sus instituciones y a sus relaciones cívicas y cotidianas, exigieron una nueva cultura y desearon cambiar las vidas y las sociedades. La segunda gran ola de revoluciones del siglo tuvo su centro en el Tercer Mundo —a diferencia de la primera—, pero con mucha más cultura política y en mejores condiciones para avanzar en cuanto a coordinaciones mundiales.

En el terreno del pensamiento social, se hicieron extraordinarios esfuerzos y creaciones intelectuales —por parte de militantes y de especialistas—, que permitieron pensar las prácticas, proponer estrategias, revivir la teoría política y postular ideas. Se avanzó en la recuperación del pensamiento marxista y en su reconocimiento como guía para el análisis y la acción por parte de numerosos movimientos revolucionarios. Se echaron las bases de un nuevo campo intelectual, el de género, y también las de la ecología. La posición marxista que venía de China llegó a tener una gran influencia en numerosos lugares. El marxismo independiente de países capitalistas desarrollados —me niego a llamarle *marxismo occidental*— brindó sus aportes notables. Pero no se pudo alcanzar una nueva cota



que era necesaria: elaborar las nuevas interpretaciones de conjunto, las síntesis teóricas que renovar la concepción, la integración de los avances del conocimiento y el pensamiento ajenos al marxismo que fueran pertinentes, y las propuestas generales.

La Revolución cubana, en el centro mismo del Occidente burgués, realizó enormes esfuerzos en el campo del pensamiento, e hizo aportes muy notables al desarrollo del marxismo. Fidel y el Che pusieron al marxismo en español, inspiraron la formación de una vertiente marxista latinoamericana, y se dirigieron al mundo entero desde un comunismo de liberación nacional, occidental, igualitarista, insurreccional y realmente internacionalista. Si tuviera que calificar al marxismo necesario para ayudar a desarrollar esa revolución, le llamaría ortodoxo, rebelde, creador y hereje. Todo esto lo entendíamos así en aquel tiempo los que formamos el grupo de la calle K e hicimos la revista *Pensamiento Crítico*. Con nuestros aciertos, errores e insuficiencias, fuimos en esa dirección hasta donde pudimos.

Si recordamos todo lo que he dicho hasta aquí, fue natural que entre los revolucionarios cubanos tuviéramos diferencias y divergencias en cuanto a los caminos del socialismo, y al marxismo. Lo que quiero resaltar ante todo, porque fue extraordinario, es que el poder revolucionario no se manchó con la violencia ejercida contra sus hermanos, un hecho desgraciado que sucedió en tantas otras experiencias. Fidel había dicho en un momento muy delicado que la Revolución no sería como Saturno, el que se comió a sus propios hijos. Es muy cierto también que existió un denominador común que guió las conciencias y las voluntades de los que mantuvieron las ideas y posiciones más disímiles: la Revolución cubana, con su justicia socialista y su liberación nacional, como la brújula de los criterios y de la disciplina, de la diversidad de cada uno y de la unidad política, de las diferencias ideológicas y la lucha compartida. Que ese denominador común predominara siempre es un gran ejemplo de lo que es posible conseguir cuando se desatan las fuerzas de las personas en una sociedad que sea a la vez organizada, consciente y libertaria.

Vamos terminando. Te agradezco muchísimo que me hayas pedido de inicio que opinara aquí desde mis perspectivas y mis vivencias. Me formé desde jovencito en una tradición en la que hablar de uno mismo se conside-

raba una debilidad gravísima, y lo que he vivido después refuerza mis convicciones martianas acerca del individuo, el deber y el verdadero carácter de las satisfacciones. Sin embargo, fue una convocatoria muy sagaz la tuya, por dos razones: me permitió enfrentar un trecho de mi vida demasiado cargado de aristas, desde una aproximación factible; y hoy cada vez más se exige mostrar la dimensión humana de los eventos y las ideas, como parte de una exigencia de prioridad para las subjetividades que no alcanza a formular con claridad a lo que aspira, pero que tiene toda la razón y está indicando en qué dirección deben ir las luchas y las aspiraciones del siglo XXI. Quizás haya también una tercera razón: siempre reconocí en privado la verdad que encierra el desparpajo magnífico del título de un cuento de serie negra norteamericano de los años 50: "Hasta los gánsters tienen su corazoncito". Pero lo principal de toda esta historia, y lo que más me motiva, es el servicio que puede prestar. Si bien es cierto que los 60 no lograron sus fines y sus sueños más ambiciosos, pusieron los proyectos de humanización en un grado sumamente más alto que lo existente hasta entonces y sus logros y sus intuiciones constituyen hoy una acumulación cultural maravillosa a nuestra disposición, que puede concurrir a la formación de proyectos muy superiores a los que ha habido, si se ponen en marcha los movimientos liberadores del siglo XXI.

Tus palabras me hacen recordar que a ti y a toda la generación de aquellos jóvenes que ingresaron a la vida intelectual en estos años sesenta, aún los anima lo que en sus versos cantara Brecht, "hay quienes luchan toda una vida, esos son los imprescindibles". Muchas gracias, Fernando.

Entrevista a Fernando Martínez Heredia realizada por Yohanka León del Río en La Habana, alguno de los días del siglo pasado

55. Hace 41 años nos despertamos de golpe. De golpe de Estado

Tito Tricot, Adital

Hace 41 años nos despertamos de golpe. De golpe de Estado. Un golpe a las costillas, al bajo vientre, a los testículos. Qué se yo: a los dientes. Un golpe de madrugada que nos dejó tendidos en el suelo, boca arriba nos dejó, sin entender lo que pasaba. Magullados de golpe de Estado despertamos y de golpe de Estado





nos levantamos y de golpe en golpe nos asesinaron y de golpe en golpe nos torturaron y de golpe en golpe nos desaparecieron. Y nosotros aún sin comprender cómo era posible que sucediera en este país del fin del mundo donde nunca pasaba nada, o al menos así nos habían hecho creer. Pero vivíamos una ilusión de país porque nada más bastaba mirar el cristal de la historia para ver reflejado en sus retazos de vidrio las matanzas de indígenas o las masacres obreras. Y siempre la clase política y siempre los ricos y siempre los militares. Como hace 41 años cuando nos despertamos de golpe. De golpe de Estado. Y quedamos en tal estado que no lográbamos entender a los otros estados: al Estado con uniforme, al Estado de Sitio, al Estado de Excepción, al Estado de Emergencia. Estábamos como petrificados en el estado del miedo absoluto, en la angustia de lo desconocido, clavados en la arena con estalactitas de hielo ardiente que nos horadaban el alma.

En Valparaíso nos despertamos de golpe. De golpe de Estado, antes que nadie, porque la Armada se encargó de ello con artera diligencia y en conjunto con otros Estados: los Estados Unidos, cuyos barcos de guerra se encontraban en el puerto realizando ejercicios navales con la Marina chilena. Demasiados Estados juntos hacen un golpe de Estado y un golpe de Estado hace una dictadura y una dictadura hace el terror por 17 años, algo que nunca pensamos cuando nos despertamos de golpe, de golpe de Estado hace 41 años. Porque muchos sabíamos que la posibilidad de un golpe militar existía, sin embargo eran pocos los que podían imaginar la magnitud de lo que advendría. Porque ¿Quién puede trazar las brasas del infierno si apenas conoce las brisas del aleteo de un ángel? ¿Quién puede dibujar el horror de la sala de torturas, los gritos, los llantos, el pavor? ¿Quién puede sospechar las violaciones, las flagelaciones, las mutilaciones, la corriente, las amenazas, las ejecuciones, los secuestros, las desapariciones? ¿Quién puede delinear la cárcel, el exilio, los asesinatos? ¿Quién podría jamás haber imaginado que la dictadura militar y civil que se entronizó en Chile por casi dos décadas sería capaz de agenciar tanto horror? Nadie pienso yo. Quizás los militares chilenos y los civiles de derecha que disfrutaron o enriquecieron con el sufrimiento de millares de compatriotas. Tal vez no, pero lo que está claro es que si no lo imaginaron, nada hicieron para impedirlo, absolutamente nada, al contrario, perfeccionaron la maquinaria del

terror.

Aquellos que creen en Dios, probablemente se preguntarán porqué éste no previó lo que iba a acaecer o, cuando nos despertaron de golpe de Estado, no utilizó su omnipotencia para detener la tragedia. A lo mejor lloró tanto que mientras el agua escurría por su rostro cayó fulminado por un rayo de fuego y no alcanzó a gritar ¡basta! Quién sabe, lo único cierto es que aquel golpe del martes once de septiembre nos dejó aturridos y contundidos, pero de golpe en golpe nos levantamos de nuevo y de golpe en golpe resistimos y de golpe en golpe nos organizamos en las poblaciones, universidades, cerros, colegios, barrios, centros culturales, medios alternativos, entre muchos otros frentes de lucha. En las calles se movían los golpeados por el golpe, a tropezones primero, confundidos y furiosos, dolidos e indignados, porque nadie tiene derecho a despertarte de golpe de Estado y menos de madrugada. En realidad, nadie tiene el derecho a despertarte, porque uno puede soñar hasta más allá del horizonte si lo desea, como lo hizo el gobierno de Salvador Allende que intentó dibujar un futuro de justicia social en aquel presente de hace ya cuarenta años.

Hace 41 años nos despertamos de golpe. De golpe de Estado y hoy nuevamente algunos, tanto en la derecha como en el gobierno quieren sembrar el miedo atemorizando al pueblo con leyes anti-terroristas de la época de la dictadura. Otros más amenazando con revivir a grupos paramilitares de ultraderecha. Por eso hay que gritar fuerte y claro: ¡en este país no queremos despertarnos más de golpe de Estado!

Tito Tricot. Sociólogo. Director Centro de Estudios de América Latina y el Caribe CEALC

56. Religiones y homosexualidad. Cuando la fe sale del armario

Joseph Runzo. Catedrático de filosofía y estudios religiosos en la Universidad de Chapman, editor de *Love, sex and gender in the world religions*

(Tomado de la Revista Dialogal de la Asociación UNESCO para el Diálogo Interreligioso. N° 12 de invierno 2004. Traducción del catalán: José Naranjo Estrada. Barcelona, 2013)

La polémica sobre el matrimonio homosexual nos hace preguntarnos qué dicen las grandes religiones sobre la homosexualidad. El recorrido histórico por las diver-



sas tradiciones, a cargo del profesor Joseph Runzo, se complementa con entrevistas a personas que reúnen la doble condición de practicantes de la propia religión y homosexuales. (Entrevistas realizadas por Manuel Pérez Browne)

La sexualidad siempre ha planteado dificultades a las tradiciones religiosas de la humanidad. El sexo es uno de los impulsos más poderosos que nos mueven a los seres humanos y se puede percibir como una amenaza a la autoridad y a la tradición porque esta fuerza tan poderosa puede conducir a conductas fuera de las normas establecidas. En nuestro mundo de hoy las cuestiones sobre la homosexualidad ocupan un lugar destacado.

No hay una respuesta sencilla a la pregunta sobre "¿cómo han considerado la homosexualidad las religiones del mundo?" En primer lugar no hay una única respuesta que cubra colectivamente a todas las religiones del mundo. Pero además, a la larga, cada tradición desarrolla una compleja historia de ortodoxias sobre cualquier tema crucial. Así la cuestión de la homosexualidad provoca respuestas diversas al interior de las tradiciones porque lo que en el pasado se consideraba moralmente aceptable o inaceptable puede cambiar. Por ejemplo históricamente las religiones han aprobado determinadas actitudes y prácticas relacionadas con la sexualidad que ya hoy no se consideran aceptables: considerar a las mujeres como posesiones sexuales (escrituras hebreas), cuestiones de pureza relacionadas con el semen y el flujo mensual (ideas hebreas e induistas), poligamia (que ya no se practica en muchos países donde gran parte de la población es musulmana) y prostitución (Tomás de Aquino la veía como un baluarte contra la homosexualidad).

Las religiones del mundo

La religión viva más antigua del mundo es el hinduismo. En el hinduismo la conducta heterosexual siempre ha recibido más atención que la conducta homosexual. Históricamente la homosexualidad ha sido prohibida. En las Leyes de Manú, una codificación sistemática de cuestiones morales recopilada por brahmanes de las castas superiores hace aproximadamente 2000 años, la prohibición del lesbianismo es más fuerte: se lo considera merecedor de multas y palizas, mientras que la homosexualidad masculina se castiga menos, si bien ninguna

de las dos recibe castigos tan severos como el adulterio. En el Kama Sutra, un texto del siglo IV atribuido a Vatsyayana, un sacerdote brahman célibe, se menosprecia la homosexualidad masculina.

Las imágenes heterosexuales abundan en la comprensión hinduista de las manifestaciones de la Divinidad (Brahman) en forma de diversos dioses y diosas. Pero a la par que se celebran los juegos amorosos del Señor Shívá y Párvati (su esposa divina) no existe en la mitología ninguna celebración comparable de relaciones homosexuales explícitas. Esto no obstante, Nancy M. Martín ha señalado que existen mitos en los que Shívá adopta una forma femenina para hacer el amor con un devoto, en los que devotos de la Gran Diosa (Mahadevi) se transforman en mujeres para adorarla y en los cuales devotos del enamoradizo dios Krishna se transforman en mujeres para podersele acercar como amantes. Seguramente esto no es ninguna afirmación de homosexualidad, pero se muestra una cierta apertura. Además estas narraciones hindúes plantean una cuestión importante: ¿dónde están las líneas que separan los géneros y qué relación tienen con la homosexualidad? La sexualidad y el género, al menos en parte, son ideas construidas socialmente y por tanto la manera exacta como se entienden varía según las culturas y las religiones. No todas las culturas se obsesionan tanto por la división entre relaciones sexuales homosexuales y heterosexuales como hacen los "occidentales". Si se vive en el mundo hinduista (o budista), donde el re-nacimiento es una realidad, se habrá sido hombre en algunas vidas y mujer en otras. Las fronteras entre los géneros y las cuestiones de sexualidad, llegan a ser mucho más fluidas en un mundo así.

Para los chinos, influidos tanto por el confucianismo como por el taoísmo desde el siglo VI a.C., la amistad entre los hombres se consideraba una de las virtudes confucianas y la homosexualidad masculina floreció durante la edad media en las cortes imperiales chinas, sobre todo durante las dinastías Han y Sung. El lesbianismo se toleraba como algo inevitable en las zonas separadas donde vivían las mujeres. Los taoístas pensaban que las relaciones heterosexuales tenían un efecto positivo en el equilibrio de los elementos yin (femeninos) y yang (masculinos), pero que unas relaciones heterosexuales excesivas tendrían el efecto negativo de apagar el yang (fuego) con yin (agua). Así entonces, como observa Geoffrey Parrinder en Sex in





the World Religions, “la homosexualidad se toleraba entre los adultos porque el contacto íntimo entre dos elementos yang no podía comportar la pérdida de fuerza vital”. Veremos cómo estas actitudes taoístas afectaron después al budismo japonés.

En el budismo que surgió en el contexto del hinduismo en el siglo VI a.C. no se da la aproximación positiva al sexo que el hinduismo comparte con las tradiciones judía y musulmana, teniendo en cuenta que todas están fuertemente centradas en el matrimonio y la familia. La conducta homosexual escasamente se trata en los textos budistas de la India. Fuera de los textos del budismo tántrico, que influyeron en las formas tibetanas y japonesas del budismo, las escrituras budistas advierten que la sexualidad es una atadura con esta vida y un obstáculo para la iluminación. No obstante en el movimiento posterior que condujo al budismo Mahayana que viajó de India a China hace aproximadamente dos milenios, los bodhisattvas (personas que han alcanzado la iluminación) con frecuencia son descritos junto a compañeros devotos, también hombres, siempre a su lado. Sin duda esto es en parte resultado de la vida comunitaria de los monjes budistas en los monasterios (ver Buddhism, Sexuality and Gender de José I. Cabezón). Por otro lado, con frecuencia se afirma que Kobo Diaschi, quien fundó la rama Shingon del budismo tántrico en Japón, llevó la homosexualidad desde China a los monasterios budistas japoneses.

En el siglo XII con la llegada desde China de la tradición budista Chan al Japón del período Kamakura, donde recibió el nombre de Zen, las órdenes militares de los samuráis japoneses se encontraron con la vida monástica del budismo. La relación maestro-discípulo entre los samuráis, frecuentemente homosexual, llevó al equivalente de las relaciones homosexuales de maestro-discípulo de los monasterios. Gary P. Leupp afirma: “La tradición homosexual en Japón del período Tokugawa representa una culminación y mezcla de diversas tradiciones -monástica, samurái, burguesa-estimulada por la aparición de pueblos y ciudades más grandes, con una población masculina desproporcionada. Si bien el clima intelectual incluía algunas tendencias contrarias a la sensualidad (en el budismo) y otras partidarias de la familia y la procreación (en el confucianismo...), nunca comportó una fuerte corriente de hostilidad hacia el sexto entre hombres” (Male Colors). Así pues, en

la gran época Tokugawa de Japón (1615-1867) la homosexualidad se ligó a instituciones de élite: militares, señores feudales, corte imperial y monasterios.

Si ahora nos fijamos en las raíces de los monoteísmos occidentales, el código sacerdotal y de pureza del Levítico adopta el punto de vista contrario a las Leyes de Manu en lo que tiene que ver con el lesbianismo y la homosexualidad masculina y decreta una pena todavía más severa para la homosexualidad masculina: “Si un hombre judío se acuesta con otro hombre (...) cometen una abominación y serán castigados con la muerte; que corra la sangre sobre ellos” (Lv. 20,13). El lesbianismo no se menciona en el Levítico, mientras que san Pablo, un joven converso, lo menciona en Romanos 1,26. Con frecuencia se piensa que Dios destruyó las ciudades de Sodoma y Gomorra porque sus habitantes practicaban la homosexualidad. Sin embargo se trata de una interpretación tardía; el profeta Ezequiel es muy claro en cuanto al pecado fatal de los sodomitas: “La culpa de Sodoma, tu hermana, era ésta: ella y sus ciudades vivían en el esplendor, la abundancia de alimentos y un plácido bienestar, pero no ayudaban a los pobres e indigentes” (Ez. 16,49).

En general, teniendo en cuenta el fuerte énfasis que pone en el matrimonio (y Dios como casamentero), el judaísmo tradicionalmente ha prohibido la homosexualidad, pese a que algunos movimientos reformistas del judaísmo actual han moderado esta actitud y también lo podemos observar en las opiniones del rabí conservador experto en ética Elliot Dorff. No obstante esto, al fin y al cabo el estudio exhaustivo de David Biale Eros and the Jews: From Biblical Israel to Contemporary America solamente incluye cinco referencias a la homosexualidad o al lesbianismo, lo que indica hasta qué punto han sido cuestiones marginadas en esta tradición. Biale afirma que los movimientos juveniles sionistas alemanes estaban influenciados por las ideas neorrománticas de Hans Bluher, que “subrayaba los fuertes lazos homoeróticos entre los miembros masculinos del Wandervögel” y también observa la aparición más reciente de algunas escritoras jóvenes lesbianas en América (donde hoy viven casi la mitad de judíos del mundo), como Erica Jong y las poetisas Adrienne Rich e Irena Klepfisz.

La tradición islámica sigue al judaísmo tanto por lo que hace al énfasis en la familia como en la condena de la homosexualidad, a pesar de tener una visión po-



sitiva del sexo. Parrinder señala que con frecuencia se ha pensado que los versículos del Corán que comienzan en 9:24 condenan la homosexualidad y es cierto que en general esta tradición la condena de forma constante. A veces se argumenta que la homosexualidad es "antinatural" porque Al.là creó a los hombres para que se sintieran atraídos por las mujeres y a las mujeres para que se sintiesen atraídas por los hombres. No obstante esto, El jardín perfumado por el gozo del alma, un manual erótico escrito en el siglo XVI, incluye un apartado sobre la homosexualidad tratada positivamente, si bien es típico eliminarlo en las traducciones europeas. Como en el judaísmo y en el cristianismo, una visión más abierta respecto a la homosexualidad se ha comenzado a desarrollar en el islam de los países occidentales más ricos.

Al interior del cristianismo San Pablo condena la homosexualidad tanto masculina como femenina porque "cambian las relaciones naturales por las antinaturales" (Rom. 1,26). Sin embargo cuando examinamos las palabras de san Pablo tendríamos que recordar tres cosas: 1. San Pablo es un judío converso; 2. Escribe en el contexto de un imperio romano dado a los excesos y frecuentemente a las bacanales, donde había ciudades famosas por su inmoralidad, como el puerto marítimo de Corinto; y 3. Recomienda la rectitud sexual e incluso recomienda a las parejas que eviten el matrimonio, si pueden, porque espera que el eschaton llegue pronto. Hasta el siglo III d.C. el imperio romano no tomó medidas legales contra la homosexualidad entre adultos. De hecho, hasta que el entonces Imperio romano no llegara a ser oficialmente cristiano, el poderoso ejército tendía a seguir el mitraísmo, una religión con una fuerte corriente homosexual oculta. A partir de la conversión de Constantino al cristianismo los emperadores combinaron la moralidad cristiana y la ley romana, prohibiendo la homosexualidad por impía e incluso como un peligro para el Estado. Así, pues, el año 693 d.C. el concilio de Toledo afirmaba que la "sodomía" era "habitual en España" y declaraba que la conducta homosexual en un obispo, un sacerdote o un diacono comportaría la pérdida del cargo eclesiástico y el "exilio perpetuo".

Por otra parte, cuando el cristianismo desarrolló una fuerte tradición monástica, se produjo una aceptación tácita de la homosexualidad. Como señala Juan Bos-

mente era la manera más segura de conocer a otros homosexuales" (ver *Sexuality and the Sacred: Sources for Theological Reflection*). En esa época encontramos algunos poemas y cartas homoeróticos y homosexuales escritos por un miembro del clero monástico y dirigidos a otro. Pero una visión más negativa de la homosexualidad comienza a surgir en el siglo XIII.

Esta actitud negativa que se comienza a desarrollar tiene un claro centro en la ideas de Tomás de Aquino. Para Tomás, seguidor de Aristóteles, cada cosa tiene su finalidad correcta y el pecado consiste en ir en contra de esta finalidad. Dado que desde el punto de vista de Tomás el único fin de las relaciones sexuales era la procreación, la actividad sexual no destinada a la procreación era pecaminosa. En consecuencia la conducta homosexual era pecaminosa. Hay que recordar que este era un período en el que la Iglesia occidental tendía a pensar que todo el sexo era pecaminoso, una idea que en parte procedía de san Agustín y sus antecedentes maniqueos.

La Iglesia moderna ha llegado a aceptar las necesidades sexuales humanas normales como algo positivo y, a medida que los debates sobre sexualidad humana llegaban a ser más públicos, crecía el abanico de conductas aceptables. Ya en el siglo XVII los puritanos, los anglicanos y los cuáqueros comenzaron a predicar que la sexualidad era un regalo otorgado por Dios no solamente para la procreación sino también como algo muy importante para el amor y la intimidad.

Inclusión y exclusión.

John Bowell ha marcado una importante distinción en el tratamiento de los homosexuales: puede ser que se los excluya como a marginados (outsiders), que sean aceptados como miembros de categoría inferior (inferior insiders), o que se los reconozca con sus características propias (distinguishable insiders). El teólogo anglicano Brian Hebblethwaite dice: "Existe la creencia muy extendida de que en muchos seres humanos la orientación homosexual es algo natural en el sentido de que tiene una base genética. En estas circunstancias se podría argüir que una relación homosexual comprometida y fiel es un bien moral y no se ha de condenar como si estuviera al mismo nivel que la promiscuidad sexual". En contraste con la calificación de distinguishable insider por parte de Hebblethwaite, encontramos la de inferior insider en The Concise



Sacramentum Mundi, que trata la homosexualidad en el apartado de "conductas defectuosas"; esta obra argumenta que "no tiene importancia si o hasta qué punto éste puede ser un trazo heredado o solamente adquirido" y sugiere que aunque la homosexualidad sea "irreversible", si el homosexual busca "la totalidad de la otra persona" en una relación, no alcanza "la forma de encuentro cristiano".

En cualquier caso, históricamente todas las tradiciones religiosas han permitido hasta cierto punto las prácticas homosexuales. Las religiones siempre tienen un cierto sentido práctico además de la teoría. Así, al fin y al cabo si canónicamente una determinada tradición religiosa está en contra de las prácticas homosexuales, el hecho de que muchos fieles tengan tendencias homosexuales obliga a esta tradición a tenerlo en cuenta en la práctica. En el mundo global donde vivimos hoy con comunicaciones globales, una clase media en expansión y mayor libertad de expresión y movilidad, los homosexuales han pasado de la invisibilidad del pasado a la visibilidad. Esto está obligando a las tradiciones religiosas del mundo a reexaminar su posición sobre la homosexualidad y a escuchar las voces de su interior. En el caso de las religiones que reconocen la humanidad y el compromiso religioso de los homosexuales en sus propias comunidades, la cuestión es si los homosexuales con creencias religiosas serán tratados meramente como personas de categoría inferior o se los aceptará completamente como miembros con características propias.

"La sexualidad no es un problema si vives de la forma más recta posible" (Abid, miembro del colectivo musulmán Imaan en Reino Unido) ¿Se puede ser homosexual y musulmán? La respuesta es que sí. Siempre me veo a mí mismo en primer lugar como un musulmán, que resulta que es también homosexual. A sus seguidores Al.là no solamente les pide que oren a él, que se sometan a sus designios y que sigan el ejemplo del Profeta de la mejor manera que puedan. Ni se le pide a todos que se casen, ni la sexualidad es un problema si oras y vives tu vida de la forma más recta posible.

¿Cuál es la postura oficial del Islam con respecto a la homosexualidad? Los sabios del Islam siempre explican a los musulmanes que la homosexualidad es un pecado. Esta me parece una postura realmente difícil de sostener, principalmente porque el Islam es aceptación

total de todo creyente. Los sabios no entienden que un homosexual quiera

compartir su vida con alguien especial que sea de su mismo sexo y no del sexo opuesto. Ellos ven la homosexualidad como promiscuidad sexual, como algo que se escoge. Lo que no ven es que esto no se escoge. Esta gente no puede negarnos el Islam mientras continuamos valorando y respetando nuestra relación con Al.là. Ninguno nos puede juzgar, eso es cosa de Al.là. Por eso está el Día del Juicio, cuando todos tendremos que responder por nuestras acciones y decisiones. Yo diría que siempre he intentado vivir mi vida tan cerca del ejemplo del Profeta como he podido y he seguido mi religión tan bien como me lo ha permitido mi capacidad. Vivo abiertamente una vida honesta sin hacer mal a nadie.

¿Existen otros puntos de vista islámicos sobre esta cuestión? Hay una nueva voz al interior del Islam, llamada "Islam progresista". Algunos sabios del Islam piden que los homosexuales vivan sus vidas con libertad dentro de las sociedades islámicas. Aunque todavía ven la homosexualidad como un pecado, argumentan que no están aquí para juzgar y que es Al.là quien decidirá cuándo retornaremos a él cada uno de nosotros una vez que hayamos muerto.

¿Puede explicar un poco su experiencia? Siempre me ha apasionado el Islam y mi relación con Al.là. Por esta razón yo lo pasé muy mal cuando comencé a cuestionarme mi sexualidad. Pero finalmente llegué a la conclusión de que necesitaba ser honesto conmigo mismo, aceptar quién era y seguir adelante. Hoy, por el hecho de haberme mostrado tal y como soy delante de mí mismo y delante de aquellos que me rodean, mi familia y mis amigos, soy más feliz y estoy más agradecido a Al.là por lo que tengo y por lo que he conseguido. ¡Que Al.là sea testimonio de nuestros esfuerzos por ser buenos musulmanes y nos permita tener éxito en este mundo y en el de después! "La homosexualidad también es creación de Dios". (Gwénaël Le Moing, miembro de la Asociación Cristiana de Gays y Lesbianas)

¿Se puede ser cristiano y homosexual? Sí, porque, para comenzar, la realidad lo demuestra: hay personas que lo son. Y se puede vivir con normalidad. Se trata de no seguir el mensaje oficial de la Iglesia católica sino de tomar como referencia el Evangelio. La Biblia no condena la homosexualidad y Jesús ni siquiera habla de



ella. No hay ninguna contradicción. De hecho el mensaje de Jesucristo apoya a los discriminados y formar parte de una minoría ayuda a entenderlo. Es la Iglesia oficial la que tiene una interpretación homófoba de la Biblia.

¿Cuál es esta interpretación homófoba? Los homosexuales son respetados en su condición siempre y cuando no la expresen. La Iglesia no condena a las personas sino las prácticas homosexuales. Esto viene de su visión de la homosexualidad como una cosa que apenas tiene cabida dentro del matrimonio y enfocada a la procreación. La Iglesia no tiene en cuenta que hoy el campo de la procreación es mucho más amplio con la reproducción asistida y la adopción. Nos niega el derecho a adoptar, a ser familia, porque dice que una familia ha de ser formada por un padre, una madre y unos hijos nacidos de esta unión. Así discrimina a todas las familias monoparentales y homoparentales que existen y sobre todo discrimina a sus hijos. ¿Esta ha sido siempre la postura de la Iglesia? No. En el primer milenio se celebraban bendiciones de uniones homosexuales registradas en documentos oficiales de la Iglesia.

Solamente en el siglo XII se empezó a considerar el matrimonio como sacramento. Antes la gente se unía con un contrato, como las parejas de hecho, con uniones heterosexuales y homosexuales que la Iglesia bendecía. Nosotros, más que matrimonio, reclamamos estas bendiciones. En aquella época cercana a los orígenes la Iglesia era más abierta. Al final de la edad media, cuando la Iglesia se consolidó como institución, entró en este período negativo hacia los homosexuales, que aún perdura. Y con una estructura tan jerarquizada el diálogo es impensable. Al norte de Europa, donde las tradiciones protestantes dominantes no tienen esta presión jerárquica, el debate está mucho más avanzado.

Y en la práctica ¿cómo vive un homosexual de origen católico la postura de su Iglesia? Si se queda con lo que dice la Iglesia oficial, puede provocarle un grave conflicto interior. Pero la Iglesia es plural. Lo que pasa es que el mensaje que llega a la sociedad siempre es el oficial. Ha de buscar más y saber, por ejemplo, que el Concilio Vaticano II estableció que los cristianos han de actuar según su conciencia. Actuar de manera visible como cristiano y gay facilita el proceso de aceptación. También sirve el tener contactos personales dentro de la

Iglesia. Aparte del mensaje oficial, para muchos católicos los homosexuales han de ser tratados con todos los derechos y han de poder expresar su sexualidad normalmente. Porque la homosexualidad también es creación de Dios...

"El budismo me ayuda a gozar mi condición sexual". (Pilar Sánchez Morales, practicante de la comunidad budista Sakya Tashi Ling) ¿Qué postura tiene el budismo con respecto a la homosexualidad? Las principales enseñanzas de Buda tratan sobre el desarrollo de la felicidad y el cultivo de la mente; están relacionadas con la teoría del conocimiento y la psicología y tienen en la meditación uno de sus pilares. Además el budismo hace suyos el apoyo a los más débiles, la disposición a ignorar las desigualdades y el interés por los marginados por causa de los diferentes sistemas políticos o religiosos, entre otros. Partiendo de esta base, la práctica de esta filosofía de vida me enriquece como persona, me permite vivir más intensamente lo que me rodea y me ayuda a gozar de mi condición sexual. Esta no constituye ningún impedimento para practicar el budismo.

¿Cómo te ayuda el budismo para gozar de tu sexualidad? Cuando una persona descubre que es homosexual suele cuestionarse muchas cosas y la sociedad se encarga de hacer que se las cuestione todas. Lo pasas muy mal y llegas a plantearte si lo que sientes es malo. Ir contracorriente es duro; puede ser más fácil, de cara a los otros y a uno mismo, negar la propia homosexualidad. Vengo de una familia católica, muy conservadora y crecí pensando que los homosexuales eran unos depravados. Por esto descubrir mis sentimientos fue una experiencia muy traumática. Incapaz de asumirlo, vivía una pesadilla de desesperación y rechazo de mí misma. El budismo me ayudó a conocerme plenamente y a vivir mi sexualidad con total libertad y normalidad. Pero no solamente me ayudó a conocerme sexualmente, sino también como persona, a saber dónde están mis límites, a mejorar...

Esta postura de respeto ¿es compartida por todos los budistas? Teniendo en cuenta que las bases del budismo son precisamente el respeto, la tolerancia y la búsqueda de la felicidad para poder conseguir la armonía del ser y del espíritu y, a la vez, no permitir bajo ningún concepto que se haga mal en nombre de estos ideales o que se manifiesten de forma ofensiva, entiendo que estas ideas están generalizadas entre los budistas. Todo pasa por mantener ciertos equilibrios:



no se puede ser heterosexual, homosexual o cualquier otra cosa de forma lasciva; se han de respetar ciertas normas básicas.

En la práctica ¿cómo se vive la homosexualidad en la comunidad budista? Yo me siento muy feliz. Mi homosexualidad no implica ninguna distinción y, al interior de la comunidad budista, olvido que mi sexualidad es diferente de la que tiene la mayoría. Me siento entendida y respetada y nunca he sufrido ninguna discriminación por parte de aquellos que practican el budismo. El budismo se fija en los actos y en sus consecuencias y siempre prima, por delante de la sexualidad de una persona, su humanidad. Aquí no se margina a nadie por tener una forma de amar o de sentir diferente a la de la mayoría.

“Una comunidad ha de estar unida por el judaísmo y no por la condición sexual”. (Adrià Echavarría. Miembro de la comunidad judía Atid, de Cataluña)

¿Qué postura tiene el judaísmo con respecto a la homosexualidad? Una postura múltiple, ya que el judaísmo está dividido en muchas ramas y además una de sus características es que sus miembros pueden formar comunidades. En este contexto pluralista las comunidades reformistas, progresistas y reconstruccionistas son las que, a lo largo del siglo XX, han ido aceptando a los homosexuales. Ahora bien, una gran parte del mundo judío, formada por los grupos ultraortodoxos, los ortodoxos y una parte del mundo conservador, no acepta la homosexualidad.

¿Cuáles son los argumentos de estos últimos para no aceptar la homosexualidad? No la aceptan, de acuerdo con lo que dice el famoso versículo 3 del capítulo 20 del Levítico, una serie de condenas de prácticas sexuales: “Si alguien se acuesta con varón, como se hace con mujer, ambos han cometido abominación; morirán sin remedio; su sangre caerá sobre ellos”. De aquí la condena de una parte del mundo judío a la homosexualidad y su visión de la sexualidad, que solamente puede ser entre un hombre y una mujer, con vista a la reproducción.

¿Y qué dicen las corrientes reformistas sobre este texto? El judaísmo siempre ha interpretado mucho los textos sagrados y, por lo que se refiere al Levítico, los progresistas interpretan que fue escrito en un período de persecución de los judíos en el que era normal condenar esta práctica y más aconsejado dedicarse a tener mu-

chos hijos. Según la tradición, el día del Yom Kippur es típico leer este texto en las sinagogas. En las sinagogas progresistas, en cambio, leen otro texto.

¿La homosexualidad siempre ha sido aceptada por el mundo reformista? No. Es a partir de la experiencia dramática de la II Guerra Mundial y sobre todo de las luchas por los derechos civiles que se producen en Estados Unidos y en Europa en los años 50 y 60. El judaísmo progresista se vinculará a las luchas de los afroamericanos y a partir de aquí el movimiento homosexual comenzará a reivindicar ciertos derechos, a hacerse visible en las sinagogas. Entonces los rabinos progresistas comenzarán a plantearse el tema hasta llegar en muchos casos a la plena aceptación.

¿Crees que esta postura todavía podría evolucionar? Supongo que el prejuicio machista todavía pesa sobre las mentalidades de las personas que forman las comunidades progresistas. Esto también va en consonancia con los movimientos de izquierda de un país, que a veces no son tan progresistas como se declaran. En España los progresistas tienen poca fuerza, bien al contrario que en Israel y en los Estados Unidos. En Nueva York, por ejemplo, existe una sinagoga mayoritariamente de gays y lesbianas. Pero, a mi parecer, este no es el camino. Creo que una comunidad ha de estar unida por el judaísmo y no por la condición sexual de sus miembros.

Tendencias reveladoras

En general históricamente las religiones casi no han tendido a dedicar atención a la homosexualidad y, cuando la han condenado, frecuentemente ha sido en el contexto de una condena más amplia sobre “malas conductas” sexuales, como las relaciones sexuales heterosexuales fuera del matrimonio. No obstante si repasamos los puntos de vista religiosos hacia la homosexualidad podemos observar las tendencias siguientes:

1. Si la sexualidad está estrechamente ligada a la reproducción y a la fertilidad, la tradición religiosa tendrá menos tendencia a dejar espacio para la homosexualidad. Si esta conexión se pierde como en el budismo (que no otorga ningún valor especial a la reproducción) y en el hinduismo, entonces hay espacio para la sexualidad como placer, gozo y éxtasis, y un posible lugar para la homosexualidad. En esta segunda línea, Jack Dominian, un siquiatra católico, ha escri-



to que “los hombres y las mujeres viven las relaciones sexuales como un encuentro amoroso personal en el que las características humanas, no las biológicas, son el valor supremo. Lo más importante para ellos es el bienestar del cónyuge, no la fertilidad” (Sexuality an the Sacred). Aunque Dominian no lo haya dicho, los valores que describe en la sexualidad, se podrían aplicar a las relaciones homosexuales.

2. Las tradiciones religiosas que ponen énfasis en la pureza también se pueden oponer a la homosexualidad. Este es el caso del judaísmo y, de una manera diferente, del hinduismo, en el que las relaciones sexuales son impuras pero son también un buen augurio y una afirmación de la vida.

3. Cuanta mayor estructura jerárquica tenga una tradición y más estrechamente controle la conducta, más restricciones institucionalizadas presentará contra la conducta homosexual. Así, pues, hoy el catolicismo, tradiciones protestantes como los bautistas del sur de Estados Unidos, los mormones (Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos días) y las ramas ortodoxas del judaísmo tienen fuertes restricciones contra la homosexualidad. Al contrario el budismo, que siempre ha sido menos jerárquico, el hinduismo –que cuestiona la unidad institucional- y muchas tradiciones indígenas tienen una actitud mucho más tolerante. Es interesante observar que la tradición anglicana es a la vez jerárquica y está dividida en congregaciones por países, de modo que las zonas más conservadoras del mundo chocan con las más progresistas en las actuales batallas entre los anglicanos en cuanto a la ordenación de los obispos homosexuales.

4. Las tradiciones que ponen un énfasis importante en la familia como estructura religiosa toleran menos las prácticas no heterosexuales. Esto se puede observar en el judaísmo tradicional y en el catolicismo actual y también en nuevas religiones como la tradición mormona o la fe bahá'í, de origen persa. Además, fuera del catolicismo, estas tradiciones con una fuerte orientación familiar tienden a no otorgar ningún papel a las sociedades de renunciantes –como son hoy las órdenes monásticas masculinas y femeninas- que pueden ser un refugio para personas con orientaciones homosexuales.

5. Finalmente, la homosexualidad –es típico- ha sido aceptada en instituciones de élite: cortes imperiales, monasterios y cuerpos

militares. Es decir, cuando la gente tiene mayores oportunidades, junto a una estabilidad social y económica, frecuentemente considera como normal un abanico más amplio de conductas sexuales.

57. México, presa de los nuevos salvajismos

Adital



Por Renato Consuegra / Difunet*

Pachuca de Soto, Hidalgo. Ser la empresa más productiva, el más capacitado, tener el mejor teléfono inteligente o el automóvil más seguro, son todas expresiones del nuevo salvajismo que invade a las sociedades actuales, dejó ver el escritor capitalino, Diego José, durante su participación en la FUL 2014, donde presentó la versión actualizada de su libro Nuevos salvajismos: la perversión civilizada. Conjunto de ensayos sobre problemáticas y fenómenos culturales.

"Los nuevos salvajismos es un juego de palabras que se refiere a ciertos comportamientos de la sociedad contemporánea, que deben analizarse desde una nueva perspectiva antropológica. Es tratar de entender esas formas del pensamiento que es salvaje, aludiendo a lo que mueve e impulsa a las sociedades, las nuevas necesidades", apunta el docente, quien explica que así como las culturas, consideradas primitivas por



el pensamiento occidental, atendían a las necesidades básicas de alimentarse y comer, las nuevas sociedades se la pasan construyendo necesidades diarias, construyendo modelos que marcan la pauta de lo que es "correcto o deseable".

Acompañado por los también escritores Julio Romano y Alfonso Macedo, Diego José precisa que las sociedades modernas buscan instaurar o crear temores y expectativas que derivan en grandes dividendos económicos para las grandes empresas, produciendo sociedades enfermas de paranoia y ansiedad, mismas que son alimentadas constantemente por los mensajes transmitidos a través de los medios de comunicación y las redes sociales.

En este sentido, explicó que la necesidad de tener seguridad es totalmente opuesta al ideal de las sociedades actuales de ser libres, "ahora buscamos una casa, un automóvil, una escuela, una vida cada vez más segura pero perseguimos la idea de la libertad, cuando si buscas la absoluta seguridad lo primero que pierdes es la libertad y viceversa", señaló.

La nueva edición sellada por Universidad La Salle Hidalgo, evalúa las repercusiones del control que ejercen las redes sociales sobre la vida de sus usuarios y la soledad registrada en las sociedades actuales; así mismo, celebra la visualización de George Orwell y Ray Bradbury para describir en una etapa muy temprana el control y presión que se ejercería a través de los medios de comunicación, con Estados paternalistas, que en total sarcasmo "todo hacen por el bien de sus habitantes".

En este contexto, también criticó, el 26 de agosto, los modelos educativos basados en competencias, pues ellos recurren a un esquema empresarial, enfocado a desarrollar capacidades técnicas y advierte que se está encaminando a la escuela a convertirse en mera capacitadora de obreros, técnicos, profesionistas, estratificando la educación, haciéndola excluyente y quitándole a la educación su potencial subversivo.

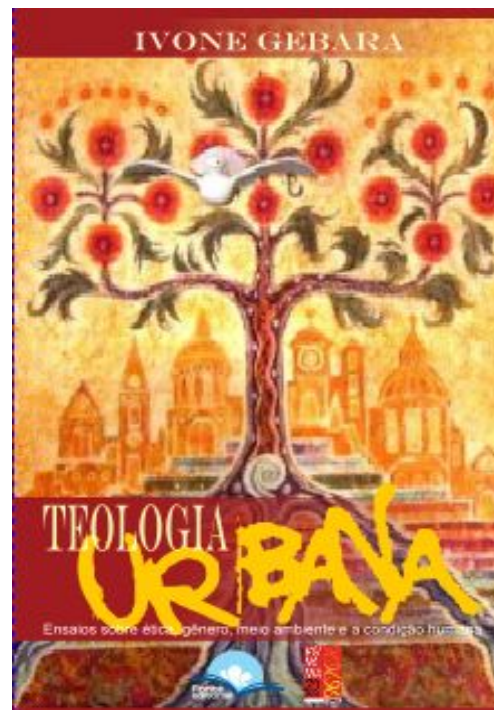
Desde las perspectiva del investigador, las sociedades contemporáneas han tomado una ruta que va deformando el supuesto proceso civilizatorio, "el subtexto es la perversión civilizada, llegamos a la época del progreso y como nos desilusionó tomamos el sentido opuesto. La idea misma de civilización pareciera no ir a una evolución de las sociedades, sino a un estancamiento o

a la reproducción de otros modelos", señala el autor al advertir que tales modelos propician también que las sociedades menos desarrolladas resulten excluidas y en las sociedades "modernas" se de una estratificación irremediable.

Sin embargo, fuera de una postura pesimista, Diego José estima que la sociedad encontrará la forma de irse acomodando para superar la transición de esta época y parte de la solución está en aprender a vivir en una sociedad de medios que sea mucho mejor y más plural, aprovechando la capacidad de estos instrumentos para empujar el florecimiento de una mejor generación de seres humanos, a partir del conocimiento de sí mismo.

58. Libro reúne antología de crónicas de Ivone Gebara sobre las formas de vivir la fe en la contemporaneidad

Adital



El libro "Teología Urbana", de la teóloga de la liberación Ivone Gebara, con lanzamiento previsto para día 23 de este mes, en la organización KOINONIA Presencia Ecueménica y Servicio, en San Pablo, reúne cerca de 60 crónicas escritas durante la última década y que traen reflexiones sobre la condición humana, la fe, di-



lemas sobre ética y la relación con el medio ambiente en la sociedad moderna.

La mayoría de las crónicas fue rescatada de antiguas publicaciones de la autora en la revista electrónica "Tiempo & Presencia". Gebara es articulista de la revista, editada por KOINONIA, y organizó parte de las crónicas ya publicadas en siete capítulos del libro.

La obra pretende ser un ejercicio sobre respeto, tolerancia y fe en la sociedad actual. La autora presenta nuevas miradas sobre la teología y el ecumenismo en Brasil. Muestra nuevas formas de vivenciar la fe cristiana en Brasil y provoca reflexiones sobre las varias formas de creencia en lo que es sagrado.

El lanzamiento ocurre después de una celebración interreligiosa por las dos décadas de actuación de KOINONIA, en San Pablo, en la Parroquia Anglicana de la Santísima Trinidad, ubicada en la Plaza Olavo Bilac, nº 63, Campos Elíseos, San Pablo/SP.

Ficha técnica:

Título: Teología urbana

Autora: Ivone Gebara

Páginas: 226

Precio: R\$ 54

I.S.B.N.: 9788566480931

59. Libro recoge trayectoria y actualiza debates sobre la Teología de la Liberación

Adital



El libro "La Teología de la Liberación prospectiva", muestra cómo el advenimiento de la Teología de la Liberación (TdL), considerada como una teología del pueblo, que opta por los pobres y sustenta la vivencia de un Cristianismo que asume un papel más político y plural, se confrontó con los ideales y enseñanzas milenarias, en las iglesias de América Latina en la segunda mitad del siglo XX

La obra abarca, además de la proximidad de las ideas de la TdL, con las actuales manifestaciones del Papa Francisco, el origen del movimiento basado en el contenido de las conferencias presentadas en el Congreso Continental la Teología de América Latina, celebrada en octubre de 2012, en Brasil.

Las discusiones sobre la Teología de la liberación son todavía intensas y generan muchos debates, pues una teología que propone al cristiano un mayor sentido de justicia social, que propone una nueva conciencia sobre la situación sociopolítica de la sociedad, se presenta al menos como polémica dentro de los moldes más tradicionales del catolicismo.

Este libro, de forma semejante lo que significó la publicación del teólogo peruano Gustavo Gutiérrez en



1972, titulada "Teología de la Liberación, perspectivas", pretende generar nuevos debates en la Iglesia.

Ficha técnica: La Teología de la Liberación en prospectiva Año: 2014

EVENTOS

60. Encuentro-Taller: Cuidado y defensa del territorio frente a las mineras en América Latina y El Caribe / y frente a las transnacionales y políticas depredadoras





LA CÁTEDRA LATINOAMERICANA IGNACIO ELLACURÍA, S.J.
 (CELEBRANDO SU DÉCIMO ANIVERSARIO),
LA RED DE EDUCACIÓN POPULAR LATINOAMERICANA Y CARIBEÑA DE LAS RELIGIOSAS DEL
SAGRADO CORAZÓN, EL INSTITUTO MEXICANO PARA EL DESARROLLO COMUNITARIO A.C.,
Y LA ARTICULACIÓN DE LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE DE AMÉRICA LATINA

INVITAN AL
V ENCUENTRO-TALLER
 CUIDADO Y DEFENSA DEL TERRITORIO FRENTE A LA COMPLEJIDAD DE LAS
 MINERAS EN AMÉRICA LATINA Y EL CARIBE
 Y AL
I FORO LATINOAMERICANO
 CUIDADO Y DEFENSA DEL TERRITORIO FRENTE A LAS
 TRANSNACIONALES Y POLÍTICAS DEPRDADORAS

Objetivo
 Rescatar y Construir desde la educación popular, pistas para el diseño de estrategias diversas en el cuidado y la defensa del territorio desde las prácticas y contextos concretos.

V ENCUENTRO-TALLER
 Cupo limitado: máximo 80 personas (asistencia durante los 6 días del evento)
 Inscripciones: del 1 de junio al 30 de septiembre de 2014
 Cuotas: 1,500 pesos mexicanos (incluye hospedaje)
 Informes: Socorro Martínez /
 martinezmaqueosocorro@gmail.com

I FORO LATINOAMERICANO
 1. Abierto al público en general tanto para presentar experiencias como para participar como oyentes.
 2. Podrán inscribirse experiencias de defensa y cuidado del territorio en ejes problemáticos tales como: petróleo, agua, represas, minería, mega proyectos, energías renovables y migrantes.
 3. Las mesas del Foro tendrán una duración de 2 horas
 Inscripciones: del 1 de junio al 30 de septiembre de 2014
 4. Informes: Juan Luis Hernández Avendaño /
 juanluis.hernandez@iberopuebla.mx

DEL 2 AL 7 DE NOVIEMBRE DE 2014
 UNIVERSIDAD IBEROAMERICANA, PUEBLA
 MÉXICO








Ibero Puebla. Fecha: del 2 al 7 de noviembre, 2014. Inscripciones: del 1 de junio al 30 de septiembre, 2014

Lugar: Universidad Iberoamericana Puebla, Blvd. del Niño Poblano No. 2901, Colonia Reserva Territorial Atlixcáyotl, San Andrés Cholula, Puebla 72810

Rescatar y construir desde la educación popular, pistas para el diseño de estrategias diversas en el cuidado y la defensa del territorio desde las prácticas y contextos concretos.

Informes para el V Encuentro- Taller, Socorro Martínez martinezmaqueosocorro@gmail.com

Informes para el I Foro Latinoamericano, Juan Luis Hernández Avendaño juanluis.hernandez@iberopuebla.mx

61. DÉCIMO SEMINARIO: “PROCESOS POLÍTICOS Y PERSPECTIVAS DE LA IZQUIERDA EN AMÉRICA LATINA”

Una visión desde la solidaridad

Tema: “Reformas, Elecciones y algo más”

Estimad@s compañer@s:

Continuamos con la segunda sesión el 10º seminario, que por ser de duración semestral transcurrimos el quinto año de esta iniciativa de formación política. Estamos convencidos de la gran importancia de enriquecer el conocimiento y toma de consciencia de los procesos autonómicos que se están desarrollando actualmente en Nuestra América, en el sentido de considerar a la integración y unidad de nuestros pueblos como el objetivo estratégico de enfrentar a las grandes potencias y sus intereses hegemónicos. Por este motivo, reiteramos la invitación a la militancia política y sindical, estudiantes, trabajadores, etc, que compartan esta propuesta latinoamericanista a integrarse y participar en este seminario.

2ª. Sesión: martes 23 de septiembre 2014, hora 6.00 pm

BRICS (Brasil,Rusia,India,China, Sudáfrica) una nueva conformación del mapa económico mundial.

Maestro Andrés Peñalosa

Calle de Zarco #115, a unos pasos de la estación Guerrero de la línea 3 del Metro y de la línea Buenavista-Ciudad Azteca y a una cuadra de la Estación Guerrero del Metrobus.

3ª. Sesión: martes 30 de septiembre de 2014

LENIN, vida y obra.

Walter Martínez y Francisco Saucedo

4ª. Sesión: martes 7 de octubre de 2014

Brasil, balance de las elecciones federales.

Nayar López

5ª. Sesión: martes 14 de octubre de 2014

Bolivia: balance de las elecciones nacionales.

Jorge Mansilla, ex Embajador de Bolivia en México, periodista y poeta.

6ª. Sesión: martes 21 de octubre de 2014

Argentina: los fondos buitres versus estados soberanos.





Carlos Prigollini

7ª. Sesión: martes 28 de octubre de 2014

Uruguay, balance de las elecciones nacionales.

Ibraim Ford y Walter Martínez

8ª. Sesión: martes 04 de noviembre 2014

Perspectivas en la aplicación de la reforma de comunicaciones.

9ª. Sesión: Martes 18 de noviembre 2014

El extractivismo como factor de riqueza y sus efectos negativos ecológicos y sociales.

10ª. Sesión: martes 25 de noviembre 2014

GRAMSCI, vida y obra.

11ª. Sesión: martes 02 de diciembre 2014

"Más allá del desarrollo", obra de varios autores.

Análisis por integrantes del seminario.

12ª. Sesión: martes 09 de diciembre 2014

Conclusiones del seminario, convivio y entrega de constancias.

El Seminario no tiene ningún costo - Programa sujeto a ajustes

Lugar: Calle de Zarco #115, a unos pasos de la estación Guerrero de la línea 3 del Metro y de la línea Buenavista-Ciudad Azteca y a una cuadra de la Estación Guerrero del Metrobus.

Martes de 18 a 20 horas en las fechas indicadas en el programa. Mayores informes e inscripciones al correo-E: ricardez@grupotacuba.org

Convocan: COORDINADORA MEXICANA DE SOLIDARIDAD CON VENEZUELA - MOVIMIENTO DE SOLIDARIDAD NUESTRA AMÉRICA - COORDINADORA MEXICANA DE SOLIDARIDAD CON HONDURAS - MOVIMIENTO MEXICANO DE SOLIDARIDAD CON CUBA - COMITÉ MEXICANO DE SOLIDARIDAD CON BOLIVIA.

62. Diplomado en Teología Feminista

Inicio: sábado 4 de octubre de 2014

Lugar: IFTIM Toribio Medina 129, Col Algarín. Cerca del metro Chabacano

Horario: 9 a 13.30

Mensualidad: 1200 incluye la inscripción y café.

Se dará constancia de diplomado.

IDENTIDAD

Somos mujeres y hombres miembros de las diversas iglesias y grupos que con espíritu ecuménico y desde una visión y pensamiento teológico-crítico feminista inclusivo, creemos y trabajamos en pro de los derechos de las mujeres, sus liderazgos y ministerios con la finalidad de que éstos sean reconocidos social y eclesialmente.

Desde el espíritu ecuménico apostamos por el aporte teológico feminista necesario para la deconstrucción de los sistemas patriarcales que afectan las relaciones al interior de las iglesias y de éstas en su relación con las demás confesiones.



MISION



- Proporcionar a los y las participantes las herramientas de interpretación bíblico-histórico-teológico críticas feministas que les ayuden a la construcción de una teología feminista desde el contexto social postmoderno actual en América Latina y México, y así suscitar un compromiso ético-político-cívico de transformación social en la vida cotidiana.

OBJETIVOS

- Lograr un acercamiento, profundización, análisis y estudio crítico de las herramientas que proporciona el pensamiento teológico feminista para construir teología feminista liberadora desde la experiencia de la vida cotidiana de las mujeres, y desde su experiencia de fe ser capaces de constituirse como sujetos de transformación familiar, social y eclesial.
- Trabajo pastoral con las mujeres de las iglesias a través del soporte de género en la consultoría para que las mujeres tengan un espacio que les permita encontrarse, escucharse y apoyarse mutuamente.

EJES TEMATICOS

1. Métodos de interpretación bíblico feministas
2. Hermenéutica de género: Feminista, Masculinidades-Queer
3. Historia del surgimiento y desarrollo de las teorías feministas
4. La defensa de los derechos humanos de las mujeres en la sociedad Mexicana y en las Iglesias
5. Estudio, trabajo y colaboración pastoral en la perspectiva ecuménica feminista Cristiana
6. Apostar por una visión ética cristiana desde la perspectiva feminista
7. Fortalecer las actitudes inclusivas de raza, sexo, estatus, opción sexual, creencias y pensamiento.
8. Temas coyunturales en el contexto social actual.
9. Espiritualidades
10. La construcción de las masculinidades

EJES TRANSVERSALES

1. Bíblico hermenéutico- feminista
2. Teológico Sistemático feminista
3. Histórico feminista
4. Filosófico feminista
5. Ético feminista
6. Pastoral
7. Ecuménico
8. La corporalidad
9. La expresión de lo sagrado
10. Ecológico

LINEAS DE INVESTIGACIÓN

1. Teologías feministas contextuales: indígena, Queer, intercultural, ecofeminista, mujerista, womanista, nepantlista, negra, mestiza, entre otras.





2. Situación de las mujeres: Pobreza, exclusión, violencia, derechos humanos, migrantes, prostitutas, en situación de calle.
3. Lugar y liderazgo de las mujeres: en las iglesias, ministerios, servicios pastorales, académicos, entre otros.
4. Ecumenismo: el avance y experiencia ecuménica de colaboración pastoral, académica-teológica y ministerial en las iglesias.

DIRIGIDO A

Mujeres y hombres interesados/as en el estudio, análisis, comprensión y compromiso para transformar las relaciones dominantes en relaciones democráticas y de equidad a través de los estudios feministas.

Líderes, pastoras, pastores laicas, laicos, agentes de pastoral, estudiantes de teología y profesionistas que deseen conocer y profundizar en los estudios y propuestas de la teología feminista.

PROGRAMA DEL CURSO

Área Bíblica	Área Teológica-Sistemática	Área Histórica	Área Ética y Moral
Métodos de interpretación Bíblico Feminista	Teología y Filosofía Feminista de la Liberación	Historia de los movimientos Feministas	Teología ética feminista
Mujeres en la Biblia	Introducción a las teologías feministas	La construcción Histórica del Género	Construcción de las masculinidades
Hermenéuticas Feministas	Método Teológico Feminista	Ecumenismo histórico desde la perspectiva Feminista	Los derechos humanos de las mujeres en las iglesias
Jesús y las mujeres en los evangelios	Cristología Feminista	La historia de las mujeres en la sociedad e Iglesias de América Latina	Empoderamiento y Corporalidad de las mujeres

REQUISITOS DE ADMISIÓN

1. Experiencia Cristiana y pastoral
2. Fotocopia del certificado de estudios (mínimo preparatoria)
3. Dos fotografías tamaño infantil





DURACIÓN DEL PROGRAMA

El curso programa tiene una duración de 2 años, divididos en 4 semestres. Las clases son 2 a la semana con duración de dos horas cada una.

Los trimestres están comprendidos en el período: Octubre-diciembre, Enero –Marzo, y Abril-junio.

Tiene valor curricular de diplomado en teología feminista.