



observatori
eclesial

boletín de análisis e información religiosa

 observatorioeclesial.org.mx

 /observatorioeclesial

 @ObservaEclesial

CONTENIDOS 11 AL 17 DE FEBRERO 2017

BOLETÍN ALAS #201

PRONUNCIAMIENTO..... 4

1. Pronunciamiento de la Asociación de Universidades Confiadas a la Compañía de Jesús en América Latina (Ausjal) y del Sistema Universitario Jesuita (SUJ) en México ante las políticas discriminatorias y excluyentes que impulsa el gobierno de Donald Trump 4

TEMA DE LA SEMANA: IGLESIAS DEFENDERÁN A MIGRANTES CONTRA POLÍTICAS DE TRUMP 4

2. Analizarán obispos de la frontera situación migratoria 4
3. Obispos de EU y México defenderán a migrantes 5
4. Obispos de la frontera entre EEUU y México piden a Trump que respete la dignidad de los inmigrantes 6
5. Difícil y apremiante, el momento que están viviendo los migrantes: religiosos 7
6. Instan líderes religiosos a proteger a inmigrantes en Miami Dade..... 8
7. Mexicanos se esconden de 'la migra' en casas e iglesias..... 9
8. Mexicana refugiada en iglesia dará batalla a Trump..... 9
9. Avala Iglesia marcha en México contra políticas de Trump 10
10. ¿La Iglesia VS Trump? 11
11. Con el Evangelio en el corazón, decimos claramente NO a Trump y a su gobierno. "Fui Forastero, Migrante, y no me recibiste" (Mateo 25, 43) 12
12. "La Iglesia, unida contra las amenazas de Trump" 13

ÁMBITO POLÍTICO 14

13. "Aplazar alza a gasolinaz es bomba de tiempo" 14
14. Iglesia católica pide al Gobierno recorte gastos, no gasolinazos ni más castigo para el pueblo 14
15. La Iglesia quiere a México unido... ¿pero no tanto? 15
16. Chaput sale en defensa de Trump y critica la conspiración mediática en su contra 16
17. Donald Trump planea derribar barrera entre la Iglesia y Estado..... 17
18. Que México mire a otros mercados, recomienda la Iglesia 17
19. Realizarán el Foro Académico "Igualdad, inclusión y Estado laico" 18
20. Controlar el dinero de la Iglesia Católica: misión imposible 18
21. Evangélico aspira a convertirse en presidente de Ecuador..... 19
22. En la CEAV mandan Peña, Gobernación, Hacienda..... 20
23. Querella en México por un bebé robado en el franquismo que salpica a la Iglesia católica 22

ÁMBITO SOCIAL 23

24. Rezan en el atrio de la Basílica por víctimas de la violencia..... 23
25. Guardias intentan retirar a Solalinde de la Basílica; "ya es una empresa privatizada del Clero", dice el sacerdote..... 23
26. ProDH. Acto de Reconocimiento de Inocencia y Disculpa Pública de la PGR a las mujeres Hñähñu, Jacinta, Alberta y Teresa..... 24
27. PGR reconoce inocencia de 3 mujeres hñähñu..... 24
28. Acción por la paz, la vida y el agua México – Estados Unidos 25
29. Delincuencia organizada controla SLP: Iglesia 26
30. Exiliados del santoral, abrazados por el pueblo..... 27

31. ¿Puede el buen periodismo sobre religión contribuir a la paz?	29
32. ¿Por qué profundizar el estudio de la comunicación como un derecho humano?	30
33. Ergo, muestra sobre fracaso del catolicismo	31
34. Sacerdote es detenido por presuntamente violar durante 3 meses a menor en colegio de Irapuato, GTO	32
ÁMBITO ECLESIAL.....	33
35. Óscar Romero, ¿Doctor de la Iglesia?	33
36. Ven más compromiso tras visita de Francisco	34
37. Los obispos mexicanos recuerdan la visita del Papa Francisco a México hace un año	35
38. La Casa Blanca y el cardenal Burke conspiran contra el Papa Francisco.....	35
39. El G-9 cierra filas en torno a Francisco	36
40. Cardenales respaldan reformas de Francisco en el Vaticano.....	37
41. El cardenal Amigo asegura que la resistencia de algunos cardenales al Papa son “señal de que cabalgamos”	37
42. Sigue la guerra sucia de los ultras contra el Papa con un vídeo de una canción satírica.....	38
43. El Papa envía a Burke a 12.000 kilómetros de Roma para investigar un caso de abusos.....	38
44. Los obispos alemanes proclaman que "la exclusión en la comunión ha pasado a la historia"	39
45. El Papa visita una universidad pública de Roma: “El drama actual es el de una economía líquida que produce paro”	40
46. ¿Por dónde pasa el éxito de una iglesia?	42
47. "¿Qué es lo más importante, los ritos o las personas?"	44
48. "Si tú tienes un sentimiento malo hacia tu hermano, si tú insultas a tu hermano, lo has asesinado en tu corazón"	45
ÁMBITO INTERNACIONAL	45
49. Ernesto Cardenal: “Nicaragua es una dictadura. Soy perseguido político de Ortega y su mujer”	45
50. Éxito total del I Encuentro Iberoamericano de Teología.....	47
51. Mensaje del Santo Padre Francisco con ocasión del Encuentro de Movimientos Populares en Modesto, California (EE.UU)	48
52. Iglesia católica rompe lazos con boy scouts por apoyar matrimonio gay y aborto	51
53. Joe Maldonado, el primer niño transgénero de los Boy Scouts en EU	51
54. Un Estado, dos visiones muy diferentes	51
55. “El testimonio de Lutero sobre la autoridad de la Biblia moldea nuestra identidad evangélica”	52
56. “Casiodoro fue un adelantado a su época”	54
57. Iglesia católica australiana pagó 213 MDD a víctimas de pederastia	56
58. Un llamado a la fidelidad bíblica en medio del nuevo fascismo	56
59. El Secretario General del CMI habla sobre religión y discriminación.....	57
60. Varias iniciativas piden la liberación de Andrew Brunson	58
61. Las musulmanas en España: Realidad y desafíos	58
62. Un Juzgado reconoce el derecho a usar el velo islámico en el trabajo.....	60
63. Descubren la cueva 12 de Qumram	61
GÉNERO Y ECUMENISMO	62
64. Mujeres luteranas celebrarán la Reforma en Encuentro Nacional	62
65. Los guardianes de la “moral católica”, contra sor Lucía Caram	63
66. Celebran al verdadero San Valentín con concierto contra la violencia de género	63
67. El Sínodo valdense se pronunció contra la violencia de género	64
68. Un 20% de alemanes apoyaría unificación de protestantes y católicos	65
69. La Comunidad Azul del CMI aplica cambios al uso del agua en el Centro Ecuménico.....	65
70. El CMI participa en una mesa redonda sobre ética climática	66
71. VI Memorial Cassià Just a Jean Jacques Pérennès	66
72. "En Asia, no hay evangelización posible sin alianzas con el budismo o el sintoísmo" Adolfo Nicolás, sj.	67
73. Entrevista con el patriarca etíope Abune Matías.....	69
74. El patriarca Matías: “La paz es el mensaje de cada día”	71
75. Una reunión en Kenya estudia eliminar el estigma del VIH a través del amor y el diálogo.....	72
DOCUMENTOS.....	73
76. La Teología de la Liberación: Leonardo Boff y Frei Betto	73
77. “Es posible celebrar la Reforma a través de las fronteras”	77
78. Aporte cultural de Lutero: la lectura	78

79. Algunas lecturas sobre la Reforma Protestante (VI)	79
80. La Colecta en Corinto: Un prototipo de generosidad y solidaridad de los santos en oposición a la propuesta socio-económica (neo) pentecostal – Parte I	80
81. La religión emigrante.....	84
82. “La gente tiene que poder ver que el cristianismo no es una ideología más”	84
83. Iglesias sintomáticas: fe, ideología y la amenaza de lo reprimido	87
84. Dimensiones y deformaciones de la espiritualidad	89

EVENTOS 91

85. Encuentro de Análisis y Construcción Colectiva: Desafíos del Contexto Actual para la Articulación de una Agenda Socio-Eclesial Común	91
86. Ciclo Anual de Conferencias y Actividades Académicas en torno a los 500 años de la Reforma Luterana	92
87. Coloquio Libertad religiosa y Estado laico en México	94

ENCUENTRO DE ANÁLISIS Y CONSTRUCCIÓN COLECTIVA
DESAFÍOS DEL CONTEXTO ACTUAL PARA LA ARTICULACIÓN
DE UNA AGENDA SOCIO-ECLESIAL COMÚN
CIUDAD DE MÉXICO, 23-24 FEBRERO 2017

23 JUEVES

9:00 BIENVENIDA
REGISTRO

10:00 **PANEL 1**

12:00 MESAS DE TRABAJO

15:00 **PANEL 2**

17:00 MESAS DE TRABAJO

13:30 COMIDA
RECESO

24 VIERNES

10:00 **PANEL 3**

12:00 MESAS DE TRABAJO

15:00 **PLENARIA ACUERDOS**

PANEL 1. ESTADO LAICO Y FUNDAMENTALISMOS RELIGIOSOS

(Senadora) MARTHA TAGLE*
 (experto en religiones) BERNARDO BARRANCO*
 (Foro Intereclesiástico) JESÚS LÓPEZ L.*
 (Iglesias por la Paz) REBECA MONTEMAYOR*
 Modera: Aidé García

PANEL 2. DERECHOS HUMANOS Y CRISIS CIVILIZATORIA

(ex-secretario de la CIDH) EMILIO ÁLVAREZ ICAZA*
 (CADHAC) CONSUELO MORALES*
 (Centro Francisco de Vitoria) MIGUEL CONCHA*
 MA. DE LA LUZ ESTRADA (CDD)
 LETICIA GUTIÉRREZ (SMR Scalabrinianas)
 Modera: Julián Cruzalta

PANEL 3. RECONFIGURACIÓN POLÍTICA Y GEOPOLÍTICA DEL CONTINENTE

*LUIS BARRIOS (John Jay College, NY)
 *ALEXANDRA HAAS (Conapred)
 *MIGUEL ÁLVAREZ (Serapaz)
 Modera: Soila Luna

SEDE: HOTEL NH
 (Palma 42, Centro Histórico)
 Paneles Magistrales abiertos a todo el público. Para la participación en todo el Encuentro es indispensable inscripción previa que debe solicitarse a: observatorioeclesial@gmail.com

PRONUNCIAMIENTO

1. Pronunciamento de la Asociación de Universidades Confiadas a la Compañía de Jesús en América Latina (Ausjal) y del Sistema Universitario Jesuita (SUJ) en México ante las políticas discriminatorias y excluyentes que impulsa el gobierno de Donald Trump

La Asociación de Universidades confiadas a la Compañía de Jesús en América Latina (Ausjal) y el Sistema Universitario Jesuita manifiestan su incondicional compromiso en la formación integral de las personas sustentado en la igualdad, en el fortalecimiento a la diversidad y en el respeto y garantía de los derechos humanos.

En congruencia con ello, rechazamos las medidas o políticas que discriminen o excluyan a cualquier persona, y nos preocupa especialmente la situación de la población inmigrante en Estados Unidos, entre ellos las y los estudiantes sin documentos, que se ven amenazados por la suspensión de la Orden Ejecutiva que implementa la Acción Diferida para los Llegados en la Infancia (como parte de la propuesta legislativa DREAM Act). La condición migratoria es una medida administrativa que jamás podrá anteponerse ni restringir los derechos universales a la igualdad y a la educación.

Nos encontramos en un momento histórico, en el que nuestras universidades deben contribuir a generar una conciencia de pertenencia a una ciudadanía global, a través de la integración del estudiantado, con el objetivo de hacer tangible la pertenencia a una misma humanidad.

Nuestra misión como acompañantes de las y los jóvenes, nos conmina a abrir los espacios universitarios y a hacerlos accesibles a esta población que se encuentra excluida. En congruencia con nuestro compromiso por la justicia y la transformación de la realidad social, declaramos nuestra innegable protección y respeto a todos los estudiantes, sin importar su estatus migratorio, quienes contribuyen con

sus experiencias, cultura e ideas, al enriquecimiento de la sociedad.

Los espacios universitarios deben ser de encuentro e interacción, nuestra misión es tender puentes, por lo que rechazamos los muros aislantes. La Asociación de Universidades confiadas a la Compañía de Jesús en América Latina (Ausjal) y las Universidades del Sistema Universitario Jesuita en México, hermanadas con las Universidades Jesuitas de Estados Unidos (AJCU, por sus siglas en inglés), nos comprometemos a asesorar y orientar académica y jurídicamente a los estudiantes que sean deportados o retornen debido a su estatus migratorio, atendiendo a los criterios comunes que nuestras universidades han establecido para tal efecto, así como cuidar su proceso de llegada e integración.

Por el Sistema Universitario Jesuita:

Mtro. Enrique Pasta Muñúzuri. Rector de la Universidad Loyola del Pacífico.

Dr. José Morales Orozco, SJ. Rector del Instituto Tecnológico y de Estudios Superiores de Occidente (ITESO), Guadalajara.

Lic. César Octavio Palacios González, SJ. Director del Instituto Superior Intercultural Ayuuk (ISIA), Oaxaca.

Mtro. David Fernández Dávalos, SJ, Rector de la Universidad Iberoamericana Ciudad de México. Tijuana.

Mtro. Felipe Torres Espinosa, SJ. Rector de la Universidad Iberoamericana León.

Dr. Fernando Fernández Font, SJ, Rector de la Universidad Iberoamericana Puebla.

Mtro. Guillermo Prieto Salinas, SJ, Rector de la Universidad Iberoamericana Torreón.

Por la Asociación de Universidades Confiadas a la Compañía de Jesús en América Latina, (Ausjal): Dr. Fernando Fernández Font, SJ. Presidente.

(Amerindiaenlared.org) 16/02/2017

TEMA DE LA SEMANA: IGLESIAS DEFENDERÁN A MIGRANTES CONTRA POLÍTICAS DE TRUMP

2. Analizarán obispos de la frontera situación migratoria

Durante su visita a esta capital, impuso el palio al arzobispo de Hermosillo, Ruy Rendón Leal y anunció dicho encuentro entre los miembros de la iglesia católica de México

Hermosillo, Son. El representante del Vaticano en México, Franco Coppola, anunció que la próxima semana se reunirán los

obispos de la frontera en Estados Unidos para analizar el tema de los migrantes y el impacto de las políticas migratorias de Estados Unidos.

Durante su visita a esta capital, impuso el palio al arzobispo de Hermosillo, Ruy Rendón Leal y anunció dicho encuentro entre los miembros de la iglesia católica de México.

Señaló que la iglesia habrá de tomar una postura hacer de las decisiones del Donald Trump acerca de los extranjeros en dicho país, mientras tanto se mantienen atentos y se





preparan para posibles emergencias en países como México, en donde podría haber deportaciones masivas.

El nuncio en México reiteró que aún es muy para determinar el impacto de estas políticas, ya que todavía no se implementan y ahora solo se están guiando con las declaraciones del presidente Trump.

Reconoció que la situación es preocupante, sobre todo porque se trata de un país que ha crecido a partir de los migrantes y la afectación de acciones dañinas podrían dividir a familias y afectar la paz del resto del mundo.

Falta de justicia

Franco Coppola también opinó acerca del incidente en la Guardería ABC y el tiempo que ha pasado sin que se haya enjuiciado a los responsables de accidente que le costó la vida a 49 niños en 2009.

Comentó que la impunidad es una herida que no sana en el país y es algo que no ha dejado que llegue la justicia a los padres que durante casi ocho años han buscado que los responsables paguen por su crimen.

Durante los cuatro meses que lleva en el cargo, dijo, ha notado como la impunidad se ha filtrado en cada nivel del gobierno, lo que impide que llegue la justicia para las víctimas.

“Me he percatado que en México uno de los principales problemas es la impunidad, cada día se sabe que hay delitos, pero no hay justicia, es una de las llagas de la sociedad”, declaró el obispo.

Por lo que atentó a las autoridades a responder en la medida de los hechos y proteger a quienes de verdad lo necesitan.

(Elreporterodelacomunidad.com) 10/02/2017

3. Obispos de EU y México defenderán a migrantes

Por Astrid Rivera

Obispos de México y Estados Unidos acordaron fortalecer acciones bilaterales en defensa de la vida y derechos fundamentales de quienes cruzan la frontera, más allá de su situación legal, ante la difícil y alarmante situación migratoria que prevén que se agudice por las políticas implementadas por el gobierno de Donald Trump.

Los 19 líderes de la Iglesia católica pidieron que los migrantes sean respetados por el derecho internacional y por cada país, **dado que muchas veces “se encuentran entre la espada y la pared ante la violencia, la criminalidad, las políticas inhumanas de gobiernos y la indiferencia del mundo”.** Afirmaron que la migración es un fenómeno global de causas económicas y sociales.

En entrevista con EL UNIVERSAL, Alfonso Miranda Guardiola, secretario general de la Conferencia del Episcopado Mexicano

(CEM), adelantó que en el encuentro que concluirá hoy se trabajará en reforzar la coordinación entre las diócesis fronterizas de ambos países para la atención de migrantes, a través de albergues, casas de migrantes, comedores y parroquias, en donde serán recibidos para dar ayuda humanitaria y, en su caso, legal.

En la reunión que se realiza en San Juan del Valle en la diócesis de Brownsville, Texas, los obispos de ambos países acordaron mantener su presencia en campos de detenciones, casas y centros de asistencia a migrantes desde la frontera sur de México hasta todo Estados Unidos; asimismo, continuarán brindando atención legal, familiar, material y espiritual a personas en tránsito hacia el país del norte.

Miranda Guardiola comentó que como parte de la estrategia para la protección a migrantes los obispos mexicanos buscan tener una mayor cercanía con sus homólogos de la Unión Americana para acompañar y defender a ese sector **de la población. Aseguró que “los migrantes, como toda persona, poseen una dignidad humana intrínseca que debe ser respetada” en todo momento.**

Durante el segundo día de trabajos, los 10 obispos estadounidenses, los nueve mexicanos y el nuncio apostólico de Estados Unidos, Christophe Pierre, visitaron el albergue de la Parroquia del Sagrado Corazón de Jesús, en Brownsville, y el Centro de Detención de migrantes indocumentados de McAllen, y oficiaron una misa en la Basílica de Nuestra Señora de San Juan del Valle, la cual fue presidida por el ex nuncio de México Pierre.

Al término de la misa, los obispos de ambos países emitieron un pronunciamiento en el que reiteraron el compromiso de la Iglesia católica en el acompañamiento y cuidado de los migrantes, puesto que reconocen el derecho de todo pueblo a condiciones dignas para la vida humana y, de no **encontrarlas, emigrar a otros territorios. “Nos comprometemos, como obispos representantes de ambas conferencias episcopales, a dar acompañamiento y seguimiento a las situaciones que sufren nuestros hermanos migrantes en estos momentos”.**

El obispo de Matamoros, Tamaulipas, Eugenio Lira Rugarcía, resaltó que en el encuentro se insistió sobre el fortalecimiento de la relación bilateral entre obispos de EU y México para trabajar con más profundidad en la defensa de la vida y derechos fundamentales de quienes cruzan la frontera, más allá de su situación migratoria. Destacó que si bien desde los años 80 se ha trabajado en ese sentido, ante la situación actual derivada de la política del gobierno de Trump se reforzarán acciones de apoyo a migrantes, por lo que en el encuentro se analizan las órdenes de ese mandatario sobre el tema, paralelamente al diálogo de obispos con autoridades de Texas.

Raúl Vera, obispo de la diócesis de Saltillo, comentó que durante la reunión los prelados de ambas naciones han expresado su preocupación por los migrantes mexicanos y cen-





troamericanos, por lo que darán un "seguimiento muy cercano" a las políticas migratorias de Trump mediante la atención tanto de la población latinoamericana que reside en ese país como de quienes buscan llegar a la Unión Americana a través de la frontera mexicana. "Estamos preocupados no sólo por los migrantes mexicanos, sino también por los centroamericanos. Daremos un seguimiento cercano a la situación, estamos en una postura de acompañamiento permanente y no sólo durante esta reunión. Estamos muy indignados por el trato a migrantes en los centros de detención", expresó. El purpurado pidió atender las causas de la migración, que se debe al modelo económico "que ha generado un deterioro económico y social".

(El Universal) 15/02/2017

4. Obispos de la frontera ente EEUU y México piden a Trump que respete la dignidad de los inmigrantes

Por Cameron Doody

Critican "las persecuciones, la discriminación y el racismo" que sufren por parte del presidente de EE.UU.

"El migrante tiene derecho a ser respetado por el derecho internacional y por cada país". Esta es la petición que han hecho los obispos de la frontera de EEUU y México reunidos en Brownsville, Texas, frente a la tragedia de los inmigrantes. Un colectivo, denuncian, que se encuentra "entre la espada y la pared" ante "las políticas inhumanas" de Trump "y la indiferencia del mundo".

"Hemos presenciado el dolor, el temor y la angustia de las personas que han venido a nosotros, que tienen que vivir entre nosotros en las sombras de las sociedades", escriben los diez obispos estadounidenses y nueve mexicanos que asistieron al encuentro Tex-Mex de las iglesias fronterizas, celebrado en la localidad de San Juan del Valle en la presencia del nuncio en EEUU, Christophe Pierre. "Muchos han sufrido explotación en el lugar de trabajo, han vivido bajo la amenaza constante de deportación y han soportado el peso del temor de una posible separación de sus familiares y amigos", critican los prelados.

En un claro signo de rechazo a las redadas contra inmigrantes celebradas en las primeras semanas de la era Trump, los obispos denuncian que el clima de miedo y angustia que se vive en la frontera se ha vuelto trágico.

"Palpamos el dolor de la separación de las familias, pérdida de trabajo, persecuciones, discriminación, expresiones de racismo, deportaciones innecesarias que paralizan el desarrollo de las personas en nuestras sociedades y el desarrollo de nuestras naciones, dejándolas en el vacío y sin esperanza", alertan los prelados. Y todo ello como consecuencia de un sistema de inmigración que no funciona desde hace mucho tiempo, en el que han podido florecer sin frenos la "impunidad" y la "violencia

extrema".

Ante semejante situación la única respuesta posible, señalan, es la de proteger la "dignidad humana intrínseca" de la que goza toda persona, independiente de su estatus migratorio. Para ello, urge "la adopción de políticas gubernamentales que respeten los derechos humanos básicos de los migrantes indocumentados". Todos tienen derecho a buscar una vida digna en el extranjero si las condiciones para ésta no se dan en su país de origen, recuerdan los prelados, con lo que no cabe lugar ni para la discriminación ni para el maltrato contra los que deciden emigrar.

Aunque la reforma del sistema de inmigración en EEUU no se dé pronto, los hermanos del episcopado fronterizo señalan su intención de seguir "el ejemplo del Papa Francisco" en su empeño por que se construyan puentes entre los pueblos: "puentes que nos permitan derribar los muros de la exclusión y la explotación".

"Nos comprometemos, como obispos representantes de ambas Conferencias Episcopales, a dar acompañamiento y seguimiento a las situaciones que sufren nuestros hermanos migrantes en estos momentos", escriben los obispos, haciendo hincapié en la necesidad de potenciar su presencia tanto en los centros de detención como en los lugares de acogida de los migrantes a lo largo de la frontera.

El texto íntegro del comunicado de los obispos de la frontera entre Texas y la frontera norte de México:

El clamor de Cristo en el migrante nos urge

1. Los saludamos con alegría desde la Basílica de San Juan del Valle, ubicada en la diócesis de Brownsville, Texas, los obispos, sacerdotes, religiosas y laicos que estamos participando en el primer Encuentro bi-anual Tex-Mex, que ahora ha incluido más diócesis fronterizas tanto de EU como de México.

2. Estas reuniones, que iniciaron desde el año 1986, como expresión de la comunión de la Iglesia Universal, han tenido siempre como preocupación central, la vida y realidad pastoral de nuestros hermanos migrantes.

3. En este momento difícil de nuestra historia, escuchamos el clamor de nuestros hermanos migrantes, en quienes escuchamos la voz de Cristo.

4. Jesús, María y José como inmigrantes y refugiados, buscaron un lugar para vivir y trabajar, esperando una respuesta de compasión humana. Hoy, esta historia se repite, esta mañana visitamos centros de detención, y lugares de atención, particularmente a madres, adolescentes y niños migrantes. Este tipo de centros, son descritos como lugares que reflejan condiciones intolerables e inhumanas. Donde constatamos la exigencia evangélica: "Porque fui forastero y me recibiste, tuve hambre y me diste de comer" (Mt 25,35-36).





5. A través de los años, hemos visto de primera mano el sufrimiento causado por un sistema de inmigración roto, causado por las condiciones estructurales políticas y económicas, que generan amenazas, deportaciones, impunidad y violencia extrema. Esta situación acontece tanto en relación entre Centroamérica y México, como entre EU y México.

6. Hemos presenciado el dolor, el temor y la angustia de las personas que han venido a nosotros, que tienen que vivir entre nosotros en las sombras de la sociedad. Muchos han sufrido explotación en el lugar de trabajo, han vivido bajo la amenaza constante de deportación y han soportado el peso del temor de una posible separación de sus familiares y amigos.

7. Esta realidad está siendo hoy muy marcada, ante las medidas que las autoridades civiles están tomando, pues palpamos el dolor de la separación de las familias, pérdida de trabajo, persecuciones, discriminación, expresiones de racismo, deportaciones innecesarias, que paralizan el desarrollo de las personas en nuestras sociedades y el desarrollo de nuestras naciones, dejándolas en el vacío y sin esperanza.

8. La inmigración es un fenómeno global de condiciones económicas y sociales, de pobreza e inseguridad, causando directamente el desplazamiento de poblaciones enteras, de familias que se sienten sin otras opciones para sobrevivir. El migrante tiene derecho a ser respetado por el derecho internacional y por cada país. Porque muchas veces, se encuentra entre la espada y la pared, ante la violencia, la criminalidad, las políticas inhumanas de gobiernos, y la indiferencia del mundo.

9. Independiente de su condición migratoria, los migrantes, como toda persona, poseen una dignidad humana intrínseca que debe ser respetada. Es común que sean sujetos a leyes punitivas y al maltrato por parte de las autoridades, tanto en países de origen, como de tránsito y destino. Es necesaria la adopción de políticas gubernamentales que respeten los derechos humanos básicos de los migrantes indocumentados.

10. Las ciudades fronterizas son hermanas y amigas, fruto de una larga historia, de compartir una misma tierra, la fe, las tradiciones, la cultura y la solidaridad. Nosotros como obispos, continuaremos siguiendo el ejemplo del Papa Francisco, buscaremos construir puentes entre los pueblos, puentes que nos permitan derribar los muros de la exclusión y la explotación.

11. Afirmamos que la amistad existente entre familias y vecinos, puede potenciar la amistad entre pueblos y países. Nuestro encuentro es ya una clara manifestación de alegría, y signo de profunda esperanza. La cruz que se ha colocado, en la frontera, entre las ciudades del Paso y Cd. Juárez, recordando la visita del Papa Francisco en febrero del 2016, es un signo de encuentro, unidad y fraternidad.

12. Reiteramos como Iglesia, nuestro compromiso de atender y cuidar a los peregrinos, forasteros, exiliados y migrantes de todo tipo, afirmando que todo pueblo tiene el derecho a condiciones dignas para la vida humana, y si éstas no se dan, tiene derecho a emigrar (Papa Pío XII); y nos comprometemos, como obispos representantes de ambas Conferencias Episcopales, a dar acompañamiento y seguimiento a las situaciones que sufren nuestros hermanos migrantes en estos momentos.

13. Asegurándonos que en la Iglesia nadie debe sentirse extranjero, las familias de migrantes deben encontrar siempre en cada Iglesia, su hogar y su Patria (JP II).

14. A través de Caridades católicas en EU, y de las diversas Casas de migrantes en México, continuaremos ofreciendo un servicio de calidad a los migrantes, que implica lo espiritual, lo legal, la asistencia material, y familiar.

15. Así mismo mantendremos nuestra presencia constante en campos de detenciones, casas y centros de asistencia a migrantes desde la frontera sur de México hasta todo EU.

16. Además, hay organizaciones laicales reconocidas que trabajan comprometidamente apoyando integralmente a los migrantes.

17. Esto, sin dejar de mencionar a tantas familias en México y EU, que asisten, atienden y apoyan a migrantes en el camino, abriendo su corazón y sus hogares.

18. Pero, aún con estos esfuerzos, no podemos dejar a un lado lo que nos sostiene, que es la oración, y la presencia tan significativa de nuestra madre, nuestra señora de Guadalupe, que ha acompañado al migrante y a nuestros Pueblos desde 1531 hasta nuestros días. "Que no estoy yo a caso aquí que soy tu madre".

19. Y por ello pedimos, a todas las personas de buena voluntad, unirnos en estos esfuerzos, y en la oración sencilla, "Bajo tu amparo nos acogemos, Santa Madre de Dios, no desprecies nuestras súplicas en las necesidades, antes bien libranos de todo peligro, oh Virgen gloriosa y bendita. Amén.

(Religión Digital) 15/02/2017

5. Difícil y apremiante, el momento que están viviendo los migrantes: religiosos

Por Carolina Gómez Mena

Sacerdotes y laicos estadounidenses y mexicanos analizan cómo operan las casas de ayuda, pero también los centros de detenciones, informa Alfonso Miranda, secretario general de la CEM

Como parte de las actividades de la reunión Tex-Mex entre obispos, sacerdotes y laicos estadounidenses y mexicanos, que se realiza en San Juan del Valle, diócesis de Brownsville, Texas, los jerarcas católicos compartieron sus "inquietudes del momento actual tan difícil y apremiante que están vi-





viendo nuestros hermanos migrantes en ambos países”, señaló Alfonso Miranda Guardiola, secretario general de la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM).

Ayer, los prelados efectuaron un análisis sobre cómo operan las casas de migrantes y los centros de detenciones, y **Miranda añadió que se trabajará en “la coordinación de los esfuerzos pastorales entre las diócesis, parroquias, centros de atención a migrantes y albergues”, ante el flujo migratorio y las deportaciones de la administración de Donald Trump.** En esta reunión se examinan los casos de diversos estados fronterizos de ambos países, debido a la “difícil y alarmante situación por la que atraviesan nuestros hermanos migrantes, inmigrantes y refugiados, y las posibles y necesarias acciones que como Iglesia católica y sociedad en ambas naciones hermanas podemos ofrecer”.

La reunión binacional comenzó el lunes 13 de febrero y **concluye hoy.** “Iniciamos con mucha esperanza nuestra reunión Tex-Mex en la parroquia de Nuestra Señora de San Juan del Valle, en Brownsville, con la asistencia de 10 obispos de Estados Unidos, nueve de México y el nuncio apostólico de Estados Unidos, Christophe Pierre, además de sacerdotes, religiosas y laicos que trabajan en la atención a **migrantes**”. **Raymundo Peña, obispo emérito de Brownsville** y decano de los obispos fronterizos, habló sobre la historia de las reuniones Tex-Mex, las cuales comenzaron en 1986, tratando temas de indocumentados, drogas y bandas delincuenciales.

Posteriormente se formó la Conferencia Eclesial de la Frontera, que permitía discernir las mejores maneras de transmitir el evangelio en América. Se requería empezar con la unidad de las iglesias en Texas y en la frontera norte de México. La atención a los migrantes en primer lugar: albergues, relaciones entre gobierno y sociedad civil, y relación entre las diócesis fronterizas. Lo que se buscaba era incrementar la coordinación ya existente, para lograr mayor colaboración.

En el documento emitido en 2002, Juntos en el camino de **la esperanza, ya no somos extranjeros, se afirma que “nuestros pueblos están llamados a actuar como verdaderos vecinos y trabajar unidos por construir un más justo y generoso sistema de migración”.** Las reuniones han continuado desarrollando proyectos múltiples de pastoral y de mutuo entendimiento entre las diócesis e iglesias a ambos lados de la frontera. Miranda Guardiola dijo a La Jornada que en **México “tenemos las casas de migrantes de la Iglesia, tanto diocesanas como de religiosos y religiosas, trabajando a todo lo que da en nuestro país.** Se han estado abriendo nuevas casas de migrantes. Estamos por publicar la lista completa de las casas. Tenemos registradas 74, todas ellas en operación y en actitud de acogida y acompañamiento a migrantes (...) están preparadas para recibir a cualquier persona, sin importar su religión o condición. Sean mexicanos o centroamericanos o **de cualquier parte”.**

Comentó que desde que comenzaron las amenazas de Trump se estrecharon los lazos con la conferencia episcopal estadounidense. Periódicamente se realizan reuniones Tex-Mex entre los jerarcas de la Iglesia. La más reciente fue en septiembre pasado en Piedras Negras, Coahuila. Los principales temas que se exponen en estas **justas son “la situación de los migrantes, casas de migrantes, centros de atención, leyes migratorias y trabajo en conjunto entre obispos de México y Estados Unidos”.**

(La Jornada) 15/02/2017

6. Instan líderes religiosos a proteger a inmigrantes en Miami Dade

Por Gisela Salomon

Miami. Cuarenta líderes cristianos, musulmanes y judíos instaron el miércoles a los legisladores municipales del condado de Miami Dade a que protejan a los inmigrantes y eviten las separaciones familiares.

“Les pedimos a ustedes, nuestros comisionados, que salvaguarden a nuestras familias y vecinos”, expresaron para exhortar a los legisladores a través de una carta de tres párrafos que entregaron en la oficina de recepción de los comisionados, en el centro de la ciudad.

El pedido tiene lugar dos días antes de que los 13 legisladores se reúnan a examinar la política de inmigración en todo el condado, después de que el alcalde Carlos Giménez anunciara que colaborará con las autoridades nacionales y dejará 48 horas en las cárceles a los extranjeros detenidos para que puedan ser interrogados por el gobierno federal y pasen a su custodia.

Giménez dijo que no quería arriesgarse a dejar de recibir más de 300 millones de dólares anuales que recibe del gobierno nacional, por lo que no confrontará las nuevas propuestas de políticas migratorias del presidente Donald Trump. Y aunque el alcalde ha asegurado que los policías de Miami no trabajarán como agentes de inmigración, su decisión ha provocado temor en la comunidad de inmigrantes del sur de la Florida.

En el condado de Miami Dade y el aledaño de Moroe viven cerca de 150.000 inmigrantes de manera ilegal, la mayoría de ellos de México y Centroamérica.

“Muchas de las personas afectadas por el cambio de política del alcalde huyeron de la violencia y la pobreza miserable”, dice la misiva. “Para ellos la decisión del alcalde podría ser la diferencia entre la vida o la muerte. Para otros la decisión podría resultar en familias separadas, en niños que crecen con sólo un padre o tal vez ninguno”.

La carta está firmada, entre otros, por Randolph McGrorty, de los Servicios Legales Católicos; Fritz Bazin, de la Diócesis Episcopal del Sudeste de la Florida; Solomon Schiff, de la Asociación de Rabinos del Gran Miami; Bilal Karakiva, de la



Escuela Islámica de Miami, y Diane Shoaf, de la Iglesia Presbiteriana de Estados Unidos.

(AP) 15/02/2017

7. Mexicanos se esconden de 'la migra' en casas e iglesias

Estados Unidos. Verónica, una inmigrante mexicana de 39 años, pidió el lunes como día libre en el supermercado en el que trabaja como cajera para informarse sobre cómo responder si las autoridades migratorias llaman a su puerta. Humberto León, un jornalero de 41 años, no fue a trabajar en un puesto de la construcción para acudir a la misma reunión y saber cuáles son sus derechos como mexicano en EU.

Aproximadamente un centenar de inmigrantes mexicanos como ellos abarrotaron el lunes la iglesia de San Andrés en Yonkers, a las afueras de Nueva York, tras el nerviosismo debido a redadas de agentes de inmigración que se han llevado a cabo en la ciudad en los últimos días y que han terminado con la detención de 41 inmigrantes. Las detenciones también han alcanzado cifras de 200 personas en Georgia y Carolina del Sur y del Norte, y más de 150 en Los Ángeles y alrededores, según los Servicios de Inmigración y Control de Aduanas.

En Yonkers, el cónsul Diego Gómez Pickering instó a la comunidad mexicana a mantenerse unida, no hacer caso de información falsa y denunciar casos de abuso si uno es testigo de ellos: "No hay que vivir con miedo. Eso nos hace tomar decisiones equivocadas".

Durante la reunión, el cónsul y dos de sus empleados explicaron la importancia de no abrir la puerta a agentes de inmigración a menos de que éstos lleven una orden judicial, de no firmar nada en caso de arresto sin la presencia de un abogado y de llamar a familiares para que éstos avisen al consulado.

También destacó la importancia de llamar en cualquier momento al Centro de Información y Asistencia a Mexicanos para que les sea respondida cualquier pregunta e incluso para encontrar "asesoría emocional". En caso de deportación, Pickering dijo que es beneficioso tener vigentes documentos de identificación mexicanos y haber registrado en el consulado a niños nacidos en Estados Unidos, ya que en México podrán continuar con sus estudios.

Hernández, el jornalero mexicano, dijo que sabe de compañeros suyos que temen ir a trabajar por la posibilidad de ser detenidos por agentes federales. El inmigrante, que lleva 17 años en Nueva York, tiene dos hijos nacidos en EU y su esposa no puede trabajar porque recibe diálisis. "Lo que más me preocupa son los niños. No sabemos cuándo y dónde nos pueden agarrar", aseguró.

Temor y confusión en LA



El pastor Fred Morris miró hacia sus feligreses el domingo en momentos en que circulaba la noticia de que las autoridades estaban deteniendo a inmigrantes. Los fieles no sonreían como de costumbre en las misas dominicales. Miraban al piso. Muchos no fueron a misa. "Hay mucho miedo. Es más palpable. Se esparce. La gente está aterrorizada", dijo Morris, cuya iglesia de la congregación United Methodist se encuentra en un barrio hispano de Los Ángeles. Desde hace días que el temor y la confusión se han apoderado de las comunidades de inmigrantes, tras correrse la voz de que agentes federales estaban deteniendo a cientos de ilegales en el país.

En la misa del domingo, Morris distribuyó folletos con información sobre los derechos civiles de las personas: No abran la puerta a nadie si no tienen una orden de un juez. No hablen. No firmen nada. Los activistas mencionan el caso de Manuel Mosqueda, de 50 años, como un ejemplo de los agentes del ICE están yendo mucho más allá. La semana pasada agentes del ICE se presentaron en la casa de Mosqueda en los suburbios de Los Ángeles buscando a otra persona. Al enterarse de que Mosqueda no tenía permiso de residencia, lo subieron a un camión y lo mandaron de vuelta a México.

En Virginia, agentes que fueron a un departamento en busca de una persona detuvieron a todos los que se encontraban en el lugar, con excepción de una mujer que tenía un bebé en sus brazos. En Baltimore, otra inmigrante de México, dice que tiene miedo de dejar salir a sus hijos a la calle cuando vuelven de la escuela. Considera incluso ceder la custodia, pues son ciudadanos estadounidenses, en caso de que a ella la deporten.

(Milenio) 14/02/2017

8. Mexicana refugiada en iglesia dará batalla a Trump

Por Víctor Sancho

Washington. D.C. Jeannette Vizguerra Ramirez, de 45 años, debía presentarse este miércoles por la mañana en las oficinas del Servicio de Inmigración y Aduanas de la ciudad de Denver para registrarse. Sobre ella pende una orden de deportación a la espera de una resolución sobre una petición de visado que nunca llega; en lugar de ir en persona mandó a su abogado para pedir una prórroga de su estancia. Le fue denegada.

Entonces tomó una decisión drástica: a partir de ese momento evitaría la deportación refugiándose en la Primera Sociedad Unitaria de Denver (Colorado), una de las iglesias que forman parte del movimiento santuario.

"Mi intuición me dijo que si entraba ahí (las oficinas de migración) no iba a salir. Y mi intuición no falló: ya tenían lista la carta, diciendo que me han negado mi extensión. Si hubiera ido, me hubieran detenido", cuenta Vizguerra a EL



UNIVERSAL y asegura que está lista “para darle la batalla al señor Trump”.

Esta mexicana llegó como indocumentada a Estados Unidos en 1997 con una hija bajo el brazo. Ya asentada tuvo otros tres hijos que ahora tienen 12, 10 y 6 años.

Vizguerra es la última imagen del inmigrante indocumentado afectado por la política represiva del presidente Donald Trump, pero que también promete dar lucha contra las deportaciones.

Las fuerzas de seguridad **la consideran una “prioridad”** para su expulsión porque tiene en su historial dos delitos: conducción sin licencia y uso de información falsa en una solicitud de trabajo. Fue arrestada en 2012 tras reingresar al país, todavía como indocumentada, tras asistir al funeral de su madre en México.

Desde hace casi cuatro años cumplía con todos los requisitos para postergar su deportación. Este miércoles la prórroga terminó, a pesar de que está pendiente la respuesta a su **solicitud de un visado especial para “sobreviviente de crimen violento”**. Su esposo fue detenido por golpearla.

Vizguerra, activista por los derechos de los migrantes, atiende a EL UNIVERSAL vía telefónica desde la iglesia, cuyo sótano será su nuevo hogar a partir de ahora. Su voz se escucha débil por una **“tos horrible” de tanto protestar y repetir su historia. “Se están rompiendo las reglas respecto las leyes”, sentencia entre tos y tos.**

Señala que los últimos actos contra los inmigrantes, especialmente **“las redadas, la detención y deportación de Guadalupe García [también mexicana y deportada la semana pasada], la detención de un joven soñador [mexicano] de 23 años”, la han hecho ser más consciente de lo que está en juego.**

Asegura que ya tenía pensado resguardarse en la iglesia, pero lo hizo público cuando se enteró que le habían entregado a su abogado **“un párrafo muy corto diciendo que no me habían renovado [la prórroga de su estancia], sin razones ni por qué”.**

El caso de Vizguerra es muy conocido en Estados Unidos por lo que su reclamo por legalizar su situación ha llegado al Congreso.

El congresista de su distrito, el demócrata Jared Polis, ha introducido tres veces en los últimos cinco años en la Cámara de Representantes una iniciativa para conseguirle un visado de inmigrante. La propuesta nunca ha pasado la primera fase.

La comunidad migrante de Colorado, estado que no sufrió de la oleada de redadas de la semana pasada que terminó con 680 indocumentados arrestados, teme que la zona sea el próximo objetivo de las fuerzas de deportación. Por si acaso, organizaciones pro-derechos de los inmigrantes están prepa-

rando sus equipos legales para afrontar cualquier acción futura.

Para Vizguerra, vivir en la iglesia será una manera “de refugiarse y no estarse escondiendo”. Es su forma de resistir a una deportación para la que pueden pasar “días, meses e incluso años”.

“Pero al final, cuando salga, voy a salir con algo de beneficio para mí”, asegura, orgullosa.

Mientras tanto, sus abogados seguirán trabajando en las cuestiones legales. Al mismo tiempo, ella continuará su labor en la parte comunitaria.

Reconoce que los agentes de la “migra” saben ahora dónde está, y la duda será si se atreverán a traspasar estos “lugares sensitivos” [iglesias, escuelas y hospitales], en los que prevalece una regla no escrita de no traspasar.

“No sé cuánto tiempo (voy a estar aquí), pero yo estoy lista para darle batalla al señor Trump”, concluye ya afónica. Dice que sus hijos necesitan su atención y su voz. Ella, descanso.

(El Universal) 16/02/2017

9. Avala Iglesia marcha en México contra políticas de Trump

Por José Cacho

Morelia, Michoacán. La participación ciudadana es fundamental en los momentos de crisis para que entre la ciudadanía, organizaciones sociales y autoridad se haga consciencia de la identidad y se respete nuestros derechos humanos, como la dignidad de las personas y del pueblo, reflexionó el arzobispo de Morelia, indicó Carlos Garfias, al referirse a la marcha contra las políticas de Donald Trump que emprendieron esta mañana sectores y ciudadanos de al menos 18 estados del país en contra de las políticas discriminatorias de Donald Trump.

Vaticinó que si se mantienen este tipo de expresiones, por la vía pacífica, en unidad y en un clima de paz y concordia, México y sus ciudadanos lograrán grandes cosas.

“La participación ciudadana irá más allá de las posturas de Donald Trump, pues este tipo de manifestaciones sirve para que la ciudadanía, y en especial las autoridades, tomen conciencia sobre nuestra identidad y soberanía, para que nuestros derechos valgan junto a la dignidad del pueblo mexicano”, aseveró.

Garfias Merlos señaló que será de vital importancia que este tipo de manifestaciones no se salgan de control y se mantengan por la iniciativa ciudadana y la vía pacífica. **“Surgirá una oportunidad para todos entre esta organización que convoca la ciudadanía. Si se mantiene una participación ciudadana no violenta se lograrán grandes cosas”, enfatizó.**

Sobre la marcha de este día abundó que muchos miembros de la Iglesia estarán presentes en los diferentes tipos de manifestación que se hagan en este llamado.





“La Iglesia Católica apoyará a los migrantes y paisanos con las condiciones y posibilidades que contamos, tanto en México como en el país vecino. Como institución religiosa hemos hecho la invitación a participar a todos aquellos que creen conveniente, con el exhorto de evitar la violencia”, explicó.

El arzobispo de Morelia agregó que es una responsabilidad la participación de los michoacanos para apoyar la solución de los problemas del país, y en estos momentos de crisis, dijo, la fe ayuda y motiva para que en unidad salgan adelante los creyentes que participen en las diferentes expresiones pacíficas de la sociedad civil.

(Primeraplananoticias.mx) 12/02/2017

10. ¿La Iglesia VS Trump?

El pueblo juzgará si los sacerdotes estamos sentados en tronos, dice; afirma que está pendiente coadyuvar a erradicar la corrupción

Ciudad de México. La Iglesia católica en México se encuentra vigorosa, trabaja sin desfallecer para luchar por nuestro pueblo, con unidad al interior del cuerpo episcopal para enfrentar los desafíos que presenta el país, afirmó Alfonso Miranda Guardiola, secretario general de la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM).

A un año de la visita del papa Francisco a México, Miranda Guardiola subrayó a EL UNIVERSAL que uno de los grandes retos que planteó el pontífice argentino a los obispos mexicanos fue la elaboración de un programa pastoral de largo plazo con miras hasta 2031, en el que aún trabajan, puesto **que se encuentran en la labor de detectar las “estructuras caducas”, a fin de estar más cerca de los fieles católicos y cumplir con la encomienda que dejó Bergoglio de “les ruego no caer en la paralización de dar viejas respuestas a nuevas demandas”.**

El vocero de la CEM indicó que son los fieles católicos a quienes les toca juzgar el trabajo que realizan los sacerdotes y definir si están **“sobre tronos” o acompañando a la población**; afirmó que los ministros de culto necesitan la evaluación del pueblo para mejorar su servicio pastoral.

¿Cuáles son los pendientes que tiene la Iglesia católica de las encomiendas que dejó el Papa?

—Coadyuvar a nuestro país con nuestra sociedad, a eliminar la corrupción, la impunidad, la violencia, la deshonestidad, esos son el cáncer que tenemos en nuestro país y tenemos que trabajar todos por erradicarlo.

El Papa dijo a los obispos “no se sientan príncipes”, ¿hay príncipes en la jerarquía católica?

—Dejo la pregunta en el pueblo y que el pueblo juzgue si los sacerdotes y obispos estamos sentados en tronos o estamos acompañando al pueblo, si no lo acompañamos triste sería; el pueblo es el que tiene que contestar dónde nos está

viendo, si estamos a lado del pueblo en cada colonia, en cada rincón, en cada parroquia.

¿Se ha cumplido la recomendación de la unidad del cuerpo episcopal?

—Ha sido un trabajo incesante, después de la visita del Papa hemos tenido en nuestra nación múltiples desafíos a nivel social, a nivel pobreza, medidas legislativas adversas contra la salud, la familia y ahora la amenaza del presidente de Estados Unidos, Donald Trump, lo cual ha hecho que la Iglesia católica a una sola voz, hable, trabaje, sirva al pueblo de México, la unidad se manifiesta en la voz que emerge al unísono cuando se habla de estos temas.

Otra de las frases que Francisco dirigió a los obispos fue **“peleen como hombres”, ¿ustedes se han peleado como hombres y se han dicho a la cara?**

—Somos mexicanos y como mexicanos respondemos, actuamos con la frente en alto sin cobardías y sin acobardamientos siempre con el corazón en la mano sirviendo a todos nuestros hermanos. Como obispos, somos hombres, hombres como debemos ser y enfrentar la vida, los retos con mucha entereza, con el corazón abierto y fuerte para enfrentar tantos desafíos que tenemos. Los obispos somos hermanos y también nos hablamos de frente y actuamos unidos por salvar este país y para apoyarlo hoy más que nunca cuando nos necesita.

El Papa recomendó reforzar la comunión con el episcopado estadounidense con la administración de Trump, ¿se reforzará esta comunión o afectará la relación?

—La próxima semana tendremos otro encuentro entre obispos de la frontera estadounidense y mexicana, donde estará el nuncio apostólico Franco Coppola, los encargados de migrantes de ambas naciones. Estamos teniendo una comunicación continua, estrecha, cercana, entre los obispos de las iglesias y demás conferencias.

El pontífice dijo a los obispos “les ruego no caer en la paralización de dar viejas respuestas a nuevas demandas”.

¿Se ha cumplido esta petición?

—En el proyecto global pastoral estamos todavía en elaboración y tratando de escudriñar las estructuras caducas a las cuales se refiere el Papa en sus documentos, y tratando de ser creativos, audaces, en nuestra respuesta pastoral, para que como Iglesia podamos responder mejor a los desafíos.

¿Han superado al interior del cuerpo episcopal, esa tentación de la que hablaba el Papa de no dejarse llevar por las carrozas de los nuevos faraones?

—Nuestra relación con el gobierno ha sido positiva y ha sido muy cordial, honesta, transparente, hemos hablado con la verdad que profesamos.

(El Universal) 12/02/2017





11. Con el Evangelio en el corazón, decimos claramente NO a Trump y a su gobierno. “Fui Forastero, Migrante, y no me recibiste” (Mateo 25, 43)

Cuando vemos y escuchamos lo que Trump está diciendo y ordenando contra los Migrantes, nos indigna y lo vemos como totalmente contrario a la vida y mensaje de Jesús. A Jesús se le estremecían las entrañas y sentía profundamente en el corazón cuando veía el dolor del Pueblo, sus sufrimientos, su hambre, su abandono y tanta injusticia que padecía.

Con Jesús se nos estremece el corazón al ver y al sentir el maltrato y tanto sufrimiento que están ocasionando los decretos ejecutivos de Trump contra los migrantes de México y Centroamérica y también de Haitianos y Africanos que con todo Derecho quieren entrar a Estados Unidos huyendo del hambre, de la violencia y buscando una vida digna para ellos y sus familias.

También sentimos hondamente la tragedia de tantas familias musulmanas afectadas por la implacable guerra y por esos decretos arbitrarios y tan injustos y tan prepotentes que suponen violaciones graves a los derechos humanos.

Jesús no solo sintió dolor ante la opresión del Pueblo, sino que además se indignó y se enojó ante la dureza de corazón de los fariseos y de los dirigentes del Pueblo que en lugar de ser sensibles a las enfermedades y sufrimientos de las mayorías, ponían en primer lugar su autoridad y su poder. Ellos también ponían Leyes injustas y las urgían en contra del Pueblo. Jesús se reveló ante ello con claridad dijo que las Leyes como su Ley sagrada del Sábado, debería de estar al servicio del hombre y de la mujer y no que estos estuvieran sometidos a esa Ley.

Junto con Jesús nos indignamos ante estos decretos tan injustos y discriminatorios que ponen una carga tan pesada sobre las espaldas del Pueblo, por eso expresamos nuestro total rechazo a esas medidas migratorias. Y nos unimos de corazón a toda la gente que empezando por el mismo Estados Unidos protestan de esas Leyes tan inhumanas, arbitrarias e injustas.

Jesús luchó y dio su vida por la fraternidad y la solidaridad partiendo especialmente de los niños, de las Mujeres, de la Gente Discriminada como los Leprosos. Nos indigna cómo estas políticas del gobierno de los Estados Unidos y las posturas personales de Trump, afectan a los Niños Migrantes, insultan y ofenden a las Mujeres, discriminan a los Migrantes de Centroamérica y también muy especialmente a los Musulmanes y representan una política dirigida a estigmatizar y criminalizar a los migrantes o a cualquier persona percibida como migrante.

Jesús condenó especialmente a dios dinero, al que se sacrifican las vidas humanas. Igualmente condenó a las autoridades que

oprimen a los Pueblos y además quieren que les reconozcan como bienhechores. La política de Trump se centra en el dinero para los Americanos Blancos, en el poder para decidir sobre las vidas humanas puestas al servicio de su egoísmo, de su prepotencia y de su sueño que es una pesadilla de que Estados Unidos sea el guía y conductor de la Humanidad.

Jesús condenó muy especialmente la hipocresía, y muy hipócrita el discurso inicial de Trump cuando dice que con él que es millonario y rodeado de millonarios y de ex generales, va a gobernar el Pueblo. Denunciamos el descaro, cinismo e hipocresía cuando afirma que todos los países, pensemos en nuestro Centroamérica, hemos abusado de los Estados Unidos y los hemos saqueado. Y dice eso se va a acabar. ¿Acaso se va acabar su apoyo a dictaduras, a golpes de Estado contra Estados democráticos y a su proteccionismo económico que recae contra nuestros productores agrícolas? Acaso el TLC ¿ha sido una blanca paloma caritativa? ¿Acaso Centroamérica ha explotado a EU?

Por teléfono y gloriándose de hablar duro, ha humillado al Presidente de México, ha ofendido y atacado a su aliado, el presidente de Australia. Si así trata a los Presidentes ¿qué puede esperar el Pueblo? Y cínicamente Trump se proclama como salvador. E increíble soberbia que desde el poder, el dinero, y la falta de solidaridad quiere salvar a los blancos Norteamericanos sacrificando a los Migrantes y a todos aquellos que se opongan a su arbitraria voluntad. Tremenda hipocresía cuando usa el nombre de Dios y se presenta él mismo como una bendición.

Todo el mensaje de Trump es totalmente contrario al Evangelio. Con toda razón el Papa dice que no es cristiano construir muros en lugar de tender puentes. Todo el mensaje de Trump es totalmente contrario a las Bienaventuranzas en que Jesús proclama el Derecho a la Felicidad de los Pobres, su Derecho a poseer la Tierra, y donde Jesús nos dice que son en verdad Felices los que tienen en verdad hambre y sed de justicia y los que son constructores de la paz.

Queremos unir nuestras voces, nuestro clamor al clamor que hay por todo el mundo en contra de esta política, que va sobre todo contra los pobres y migrantes. Y queremos unir nuestro clamor al clamor del Papa que nos llama a Escuchar el clamor de la Tierra y el Clamor de los Pobres. También nos unimos a la denuncia que hace el Papa del pecado de la indiferencia ante el dolor, sufrimiento y tragedia de los Migrantes.

Nos unimos a la denuncia que han hecho los jesuitas de C.A. y el servicio jesuita de Migrantes que con toda claridad denuncian esas medidas de Trump como muy grave violación de los Derechos Humanos. También con ellos queremos expresar nuestra solidaridad plena con los Migrantes.

Dentro de toda esa oscuridad hay también una gran Luz, la Luz de todos los que protestan contra la injusticia y defienden los Derechos de los Migrantes. Una gran Luz son los





migrantes que se arriesgan tanto buscando una vida digna para sus familias y que hoy resisten a esas tan inhumanas órdenes. También es una Luz muy grande, el que esta arbitrariedad de Trump ha llamado a los pueblos a unirse a ser solidarios y a revisar con autocrítica lo que hay también en su entorno de injusticia, corrupción y discriminación.

Es una Esperanza la reacción que ha habido de no dejarse vencer por el miedo, sino más bien reaccionar positivamente y viendo todo esto como una oportunidad de crecer en fraternidad, en solidaridad, en responsabilidad, en una palabra... en Humanidad.

Mesa CEB de Profetismo y Compromiso Ciudadano. Nicaragua. 5 de febrero del 2017

(Amerindiaenlared.org) 16/02/2017

12. “La Iglesia, unida contra las amenazas de Trump”

Ciudad de México. La Iglesia católica en México se encuentra vigorosa, trabaja sin desfallecer para luchar por nuestro pueblo, con unidad al interior del cuerpo episcopal para enfrentar los desafíos que presenta el país, afirmó Alfonso Miranda Guardiola, secretario general de la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM).

A un año de la visita del papa Francisco a México, Miranda Guardiola subrayó a EL UNIVERSAL que uno de los grandes retos que planteó el pontífice argentino a los obispos mexicanos fue la elaboración de un programa pastoral de largo plazo con miras hasta 2031, en el que aún trabajan, puesto **que se encuentran en la labor de detectar las “estructuras caducas”, a fin de estar más cerca de los fieles católicos y cumplir con la encomienda que dejó Bergoglio de “les ruego no caer en la paralización de dar viejas respuestas a nuevas demandas”.**

El vocero de la CEM indicó que son los fieles católicos a quienes les toca juzgar el trabajo que realizan los sacerdotes y definir si están “sobre tronos” o acompañando a la población; afirmó que los ministros de culto necesitan la evaluación del pueblo para mejorar su servicio pastoral.

¿Cuáles son los pendientes que tiene la Iglesia católica de las encomiendas que dejó el Papa?

—Coadyuvar a nuestro país con nuestra sociedad, a eliminar la corrupción, la impunidad, la violencia, la deshonestidad, esos son el cáncer que tenemos en nuestro país y tenemos que trabajar todos por erradicarlo.

El Papa dijo a los obispos “no se sientan príncipes”, ¿hay príncipes en la jerarquía católica?

—Dejo la pregunta en el pueblo y que el pueblo juzgue si los sacerdotes y obispos estamos sentados en tronos o estamos acompañando al pueblo, si no lo acompañamos triste sería; el pueblo es el que tiene que contestar dónde nos está viendo, si estamos a

lado del pueblo en cada colonia, en cada rincón, en cada parroquia.

¿Se ha cumplido la recomendación de la unidad del cuerpo episcopal?

—Ha sido un trabajo incesante, después de la visita del Papa hemos tenido en nuestra nación múltiples desafíos a nivel social, a nivel pobreza, medidas legislativas adversas contra la salud, la familia y ahora la amenaza del presidente de Estados Unidos, Donald Trump, lo cual ha hecho que la Iglesia católica a una sola voz, hable, trabaje, sirva al pueblo de México, la unidad se manifiesta en la voz que emerge al unísono cuando se habla de estos temas.

Otra de las frases que Francisco dirigió a los obispos fue **“peleen como hombres”, ¿ustedes se han peleado como hombres y se han dicho a la cara?**

—Somos mexicanos y como mexicanos respondemos, actuamos con la frente en alto sin cobardías y sin acobardamientos siempre con el corazón en la mano sirviendo a todos nuestros hermanos. Como obispos, somos hombres, hombres como debemos ser y enfrentar la vida, los retos con mucha entereza, con el corazón abierto y fuerte para enfrentar tantos desafíos que tenemos. Los obispos somos hermanos y también nos hablamos de frente y actuamos unidos por salvar este país y para apoyarlo hoy más que nunca cuando nos necesita.

El Papa recomendó reforzar la comunión con el episcopado estadounidense con la administración de Trump, ¿se reforzará esta comunión o afectará la relación?

—La próxima semana tendremos otro encuentro entre obispos de la frontera estadounidense y mexicana, donde estará el nuncio apostólico Franco Coppola, los encargados de migrantes de ambas naciones. Estamos teniendo una comunicación continua, estrecha, cercana, entre los obispos de las iglesias y demás conferencias.

El pontífice dijo a los obispos “les ruego no caer en la paralización de dar viejas respuestas a nuevas demandas”.

¿Se ha cumplido esta petición?

—En el proyecto global pastoral estamos todavía en elaboración y tratando de escudriñar las estructuras caducas a las cuales se refiere el Papa en sus documentos, y tratando de ser creativos, audaces, en nuestra respuesta pastoral, para que como Iglesia podamos responder mejor a los desafíos.

¿Han superado al interior del cuerpo episcopal, esa tentación de la que hablaba el Papa de no dejarse llevar por las carrozas de los nuevos faraones?

—Nuestra relación con el gobierno ha sido positiva y ha sido muy cordial, honesta, transparente, hemos hablado con la verdad que profesamos.

(El Universal) 12/02/2017



13. “Aplazar alza a gasolinas es bomba de tiempo”

Por Perla Miranda

Arquidiócesis pide no usar precio como arma electoral

La Arquidiócesis Primada de México consideró que suspender el aumento en el precio de las gasolinas por motivos **electorales, “sería otra bomba a estallar en las manos” ante el cansancio de la gente por “la imposibilidad de acceder al desarrollo humano, integral y solidario o de aspirar a que México sea un país cuya meta esté en función de que cada persona tenga acceso a un techo, a una tierra y a un trabajo”.**

En el editorial de su semanario *Desde la Fe*, la Arquidiócesis argumentó que luego de que la Secretaría de Hacienda y Crédito Público informó, a inicios de febrero, que del 4 al 17 de este mes se mantendría sin cambios el precio máximo del combustible, con respecto a los niveles observados en enero para **cada una de las tres gasolinas, “postergar otro gasolinazo y sus consecuencias” sería “una bomba de tiempo”.** Subrayó que **“no sería justo distraer la atención pública dilatando gasolinazos ante las elecciones próximas, particularmente en el Estado de México”.**

Precisó que un eventual incremento en el costo del combustible no sería aceptado y lejos de haberse diluido, algunos sectores de la sociedad mantienen una resistencia activa para revertir la medida, en un marco en el que la liberación del precio de los hidrocarburos al comienzo de 2017 provocó una inestabilidad que rebasó los límites del orden.

“La sociedad civil se organizó pacíficamente para protestar contra las impopulares medidas, pero también hubo disturbios y sicosis, afectando principalmente a la propiedad privada; sin embargo, a pesar de las explicaciones y de las retóricas desafiantes como aquella del ‘ustedes, ¿qué hubieran hecho?’, los mexicanos supimos de los altos costos tributarios en los precios de los energéticos y de la ignorancia de las autoridades por no conocer exactamente el pulso de una sociedad que no está preparada para tales medidas”.

El texto editado por la arquidiócesis que encabeza el cardenal Norberto Rivera, puntualizó que en enero pasado, los **obispos de México, “ante los riesgos a la paz, exponían el cansancio de la gente por la imposibilidad de acceder al desarrollo humano, integral y solidario; de aspirar a que México sea un país cuya meta esté en función de que cada persona tenga acceso a un techo, a una tierra y a un trabajo”.**

Detalló que este cansancio se refiere a lo que los mexicanos deben soportar sobre un gobierno y su burocracia **“que dice estar tomando medidas de austeridad para estabilizar la situación,**

pero que se ha quedado demasiado corto. Basta con conocer la fortuna que nuestras autoridades invierten en festividades y premios para darnos cuenta que hay muchos rubros por recortar antes de castigar aún más al empobrecido **pueblo mexicano”.**

Resaltó que, de acuerdo con información de la Secretaría de Hacienda y Crédito Público, el gobierno federal derrochó en 2016, con cargo al erario, casi 30 mil millones de pesos en festejos y premios a servidores públicos. También se muestra preocupación porque en el último trimestre de 2016 **contabilizó una “estratosférica” deuda del sector público, de más de 9 billones de pesos, lo que significa 47.9% del Producto Interno Bruto que generó el pago de intereses que, según los resultados del año pasado, representa el presupuesto asignado a 17 dependencias de la administración pública federal, y mayor al presupuesto asignado a las secretarías de Salud y de Educación Pública para el presente ejercicio fiscal 2017. “Es una bomba de tiempo que se encuentra activa”.**

Puntualizó que las autoridades afirman que las medidas de austeridad, la evolución del tipo de cambio y del precio internacional de las gasolinas, han creado las condiciones para **mantener sin cambios los precios máximos, “pero en pocos días, México no tiene refinerías como por arte de magia”.** Se aseguró en el editorial que **“ante esta inestabilidad económica y social se debe apelar a la sensibilidad a fin de crear mejores condiciones de vida para nuestro pueblo”.**

(El Universal) 13/02/2017

14. Iglesia católica pide al Gobierno recorte gastos, no gasolinazos ni más castigo para el pueblo

Ciudad de México. La Iglesia católica calificó como **“una bomba de tiempo” y una “impopular medida” la liberación del precio de los combustibles, la cual, dijo, evidenció el hartazgo de la sociedad sobre un gobierno y su burocracia que dice estar tomando medidas de austeridad para estabilizar la situación pero que se ha quedado demasiado corta.**

“No sobra recordar que la liberación del precio de los combustibles provocó una inestabilidad que rebasó los límites del orden. La sociedad civil se organizó pacíficamente para protestar contra las impopulares medidas, pero también hubo disturbios y sicosis, afectando principalmente a la propiedad privada”, expuso el Episcopado mexicano en su semanario *Desde la Fe*.

Destacó que a pesar de las explicaciones y de las retóricas desafiantes como aquella del **“ustedes, ¿qué hubieran hecho?”, los mexicanos supieron de los altos costos tributarios en los precios de los energéticos y de la ignorancia de las autoridades por no conocer exactamente el pulso de una sociedad que no está preparada para tales medidas.**





Un eventual gasolinazo no sería aceptado, destacó la Iglesia católica. **“Lejos de haberse diluido, algunos sectores de la sociedad mantienen una resistencia activa para revertir la medida”.**

En enero pasado, los obispos de México expusieron el **cansancio de la gente “por la imposibilidad de acceder al desarrollo humano, integral y solidario; de aspirar a que México sea un país cuya meta esté en función de que cada persona tenga acceso a un techo, a una tierra y a un trabajo”.**

El cansancio, mencionó el Episcopado, también está referido a lo que deben soportar los mexicanos sobre un gobierno y su burocracia que dice estar tomando medidas de austeridad para estabilizar la situación, pero que se ha quedado demasiado corto.

“Basta con conocer la fortuna que nuestras autoridades invierten en festividades y premios, para darnos cuenta que hay muchos rubros por recortar antes de castigar aún más al empobrecido pueblo mexicano”, destacó el semanario.

La semana pasada, el diario *Reforma* informó que el Gobierno federal derrochó en 2016, con cargo al erario, casi 30 mil millones de pesos en festejos y premios a servidores públicos.

También, en el último trimestre del año pasado se contabilizó una deuda del sector público de más de nueve billones de pesos, es decir, el 47.9 por ciento del Producto Interno Bruto, que generó el pago de intereses que, según los resultados de 2016, representa el presupuesto asignado a 17 dependencias de la administración pública federal, y mayor al presupuesto asignado a la secretarías de Salud y de Educación Pública para el presente ejercicio fiscal 2017.

“Es una bomba de tiempo que se encuentra activa al hipotecar el futuro de cada mexicano”, alertó la Iglesia católica sobre el tema del gasolinazo.

Destacó que no sería justo distraer la atención pública dilatando gasolinazos como lo hizo el pasado 3 de febrero el Gobierno federal cuando decidió ampliar los subsidios a las gasolinas dos semanas más.

“No sería justo distraer la atención pública dilatando gasolinazos ante las elecciones próximas, particularmente en el Estado de México, “poniendo en riesgo la victoria del partido dominante”.

Actualmente, la entidad mexiquense es gobernada por el Partido Revolucionario Institucional (PRI).

El Episcopado apeló por ser menos dependientes del exterior, pero sobre todo, reducir las drásticas brechas entre riqueza y pobreza, y hacer, verdaderamente, un gobierno austero sin privilegios para unos pocos, recortar los salarios millonarios y evitar lo superfluo.

tivos electorales, sería otra bomba a estallar en las manos”, advirtió.

(Sin Embargo.mx) 12/02/2017

15. La Iglesia quiere a México unido... ¿pero no tanto?

Por Ana Grimaldo

En medio de un México heterogéneo vimos a religiosos marchar el domingo, ¿cuáles son sus demandas?

Las marchas Vibra México y Mexicanos Unidos no cumplieron con las expectativas de muchos de sus convocadores. Asistieron menos personas de las esperadas y no quedó muy claro cuál era el eje rector de las reivindicaciones.

Los 43 alumnos desaparecidos, el nombramiento de Luis Videgaray como canciller de México, la casa blanca, el gasolinazo, el desempeño del presidente Enrique Peña Nieto, y por supuesto, la condena a las políticas públicas discriminatorias y xenófobas del ejecutivo estadounidense, Donald Trump, fueron parte de las consignas manifestadas sobre avenida Reforma.

Entre la diversidad y el desconcierto, de todos los actores presentes en la marcha, sobresalió un contingente: el religioso. Cinco personas eran las encargadas de cargar una manta que portaba la leyenda: “Iglesias por la paz, con justicia y dignidad”, además de pequeñas pancartas que hacían alusión al pasado y próximo gasolinazo, con un grupo de aproximadamente 15 personas siguiendo sus pasos.

A pesar de que no es un colectivo que suele salir a la calle a pregonar sus inquietudes, llamó a la unidad.

“Queremos dejar de mostrarnos vulnerables e indiferentes, queremos que Donald Trump vea que los mexicanos somos fuertes y trabajadores, que estamos unidos” declaró una de las personas que formaban parte de la cuadrilla.

Hecho que sigue a las declaraciones públicas hechas por representantes de todo rango al menos desde (y para establecer una fecha específica) que el mandatario Enrique Peña Nieto presentó su iniciativa de ley sobre el matrimonio homoparental en mayo del 2016 hasta la promulgación de la nueva Constitución de la Ciudad de México el pasado febrero.

Un breve repaso sobre algunas editoriales del semanario “Desde la fe”, publicadas por la Arquidiócesis Primada de México, que es presidida por el cardenal Norberto Rivera sobre matrimonio igualitario:

“es inexistente el derecho de los homosexuales a contraer matrimonio, conforme al artículo 12 de la Convención Europea de los Derechos del Hombre”.

“(la homosexualidad) es un grave problema de salud pública porque la mayoría de los homosexuales reconoce tener



“El desarrollo social no es dar ayudas intermitentes y suspender gasolinazos por mo-



adicción al sexo, e inclinación hacia un estilo de vida promiscuo".

Y acerca de la interrupción del embarazo:

"Un documento supuestamente fundamental fue secuestrado por las izquierdas intolerantes, asesinas y absurdas por reconocer derechos en donde no se deberían y no reconocer aquéllos que deberían estar en la norma".

"Las fracciones mayoritarias en la constituyente evadieron la durísima realidad de sangre y crueldad en la Ciudad de México. Realidad que esconde la inmoral figura de la eutanasia y el lucrativo y abominable negocio del aborto, que es peor que el del narcotráfico".

¿Entonces estamos unidos?

Los enunciados donde señalan a los disidentes a sus doctrinas como "asesinos", "inmorales"; las aseveraciones donde equiparan salvaguardar la vida de una mujer, que por cuales quiera que sean sus razones, ha decidido interrumpir su embarazo con un acto criminal como lo es el narcotráfico; o donde, diagnostican --sin conocimiento de causa—una vida llena de padecimientos físicos y psicológicos para las personas con diferente orientación sexual a la heterónoma, parecen desasociados del discurso que quisieron expresar el domingo.

Mientras pocos marchábamos por lo que creímos justo, el sacerdote Miguel Ángel Ramírez oficiaba misa en la iglesia Señor de la Resurrección. "Somos mejores en una atmósfera de cariño, de alegría, de comprensión y sin críticas hirientes. Jesús pedía que creáramos el clima de caridad y de benevolencia en la que los demás sintieran de forma palpable el amor para poder mejorar. Esta actitud es posible si, en primer lugar, nuestros juicios sobre los demás son positivos. Cuando aprendemos a juzgar a los demás con medida ancha, procurando ver lo mejor en ellos, y no lo peor; y procurando ver siempre la parte positiva de cada uno es que logramos hacer vivo el evangelio", aseguró.

Vale la pena cuestionarse cuál es la línea que distintas congregaciones siguen (o deben seguir) y si éste es un punto de inflexión donde sea posible tejer fibras más cercanas entre los mexicanos. Si bien el cardenal Norberto Rivera exhorta a no politizar movimientos sociales que nos incumben a todos, ésta podría ser una oportunidad, precisamente para todos los mexicanos.

Por fortuna existen excepciones que robustecen el entramado ideológico de nuestras comunidades. ¿Acaso Miguel está solo en su perspectiva conciliadora?

(Huffingtonpost.com.mx) 15/02/2017

16. Chaput sale en defensa de Trump y critica la conspiración mediática en su contra

Por Cameron Doody



"Me resulta increíble cuanta hostilidad tiene la prensa a todo lo que hace el presidente"

Estados Unidos. Suspensión del veto migratorio por no ajustarse a la ley. Dimisión del asesor de seguridad nacional por sus contactos con Rusia. Aunque la administración de Trump va de escándalo en escándalo, sigue teniendo un importante defensor en el arzobispo Charles Chaput, quien ha sostenido que los estadounidenses tienen el deber de apoyar al presidente estén de acuerdo con él o no.

En una entrevista radiofónica para promocionar un nuevo libro suyo, el arzobispo de Filadelfia no solo ha abogado que los estadounidenses cierren filas en torno al nuevo jefe de Estado -ya atascado en todas estas controversias, tras solo tres semanas de mandato- sino que también ha arremetido contra los medios por no cesar en sus críticas contra él. "Parecen amargados", les afeó Chaput a los periodistas del país. "Me resulta increíble cuánta hostilidad tiene la prensa a todo lo que hace el presidente".

Según el prelado -quien, con sus constantes críticas en campaña a Hillary Clinton, rompió el principio de neutralidad de la Iglesia norteamericana en cuanto a los asuntos políticos- la conspiración mediática que se ha montado en detrimento del magnate republicano representa un serio ataque al deber de los periodistas de velar por el bien común.

"No quiero ser partidista en lo que digo aquí, pero me parece que si somos realmente serios en cuanto a nuestras responsabilidades comunes, y aceptemos o no todo lo que el presidente representa, le apoyamos y le deseamos éxito en vez de socavarle", dijo Chaput en el programa del conservador Hugh Hewitt.

Los estadounidenses están en su derecho discrepar con el presidente, prosiguió el prelado en sus comentarios, "y creo que es importante estarlo, especialmente en cuanto a las cuestiones que importan, (como los) asuntos morales". "Es importante, sin embargo, que al menos esperemos que tenga éxito, de modo que nuestro país pueda llegar a una situación mejor", continuó.

"Hace falta que cambie nuestro país a la hora de trabajar juntos", observó también el arzobispo de Filadelfia, conocido en todo el país por las confrontaciones que ha provocado en el curso de su defensa de un catolicismo tradicional. "En mi juventud en los años 50 y 60 eso realmente se sentía. Aquellos que discrepaban de forma seria con otros aún deseaban el éxito común, y eso ya parece haber desaparecido".

El arzobispo de Filadelfia desde 2011 también apeló en esta entrevista al mismo populismo que ha aupado a Trump al Despacho Oval, al dividir los medios en los de las "élites" y en los de las clases populares. Aunque los conservadores guardaban "el mismo tipo de hostilidad, en un grado



menor, al presidente Obama", observó el prelado, la hostilidad de los medios-"élites" hacia Trump muestra "un espíritu más grande de desesperación y ansiedad".

Es más, esta hostilidad de los medios hacia el presidente Trump y su desacierto a la hora de entender los deseos del pueblo llano tiene que ver, según Chaput, con la falta de fe entre el colectivo periodístico, del que, según un estudio de 2007 del Pew Research Center, solo uno de cada cuatro es creyente. "Es un verdadero contraste con la vasta mayoría de nuestro país que es creyente de verdad", contempló Chaput. "Tal vez creyentes confusos, pero creyentes al fin y al cabo".

"Las élites, por supuesto, critican a la fe religiosa. No a medias, sino de forma totalmente deliberada", añadió el prelado en esa línea. "Es importante que no deseemos formar parte de esa élite tanto que renunciemos a nuestra fe".

17. Donald Trump planea derribar barrera entre la Iglesia y Estado

El presidente de Estados Unidos quiere establecer el final de la llamada Enmienda Johnson que desde 1954, establece claramente los límites enfrentados por las iglesias americanas

EE.UU. El presidente de Estados Unidos, Donald Trump tiene la intención de realizar otro cambio en la política del país para establecer el final de la llamada Enmienda Johnson que desde 1954, establece claramente los límites que enfrentan las iglesias americanas.

"Voy a destruir por completo la Enmienda Johnson. Permitir que los representantes de la fe hablen libremente y sin temor a represalias.

Lo haré, recuérdalo", dijo Trump durante el Desayuno Nacional de Oración en Washington, sin indicar cuándo se aplicará el cambio.

La norma que debe su nombre a su principal redactor, el entonces senador Lyndon Johnson, afirma que las iglesias y **otras organizaciones sin ánimo de lucro "están completamente prohibidas de participar, directa o indirectamente, o intervenir en cualquier campaña política a favor o en contra de cualquier candidato para cargos públicos electivos"**.

En teoría, las iglesias pueden llevar a cabo actividades políticas de carácter general y hablar de forma genérica acerca de los problemas sociales y políticos. Sin embargo, sus líderes religiosos no pueden nombrar los nombres o las preferencias partidarias.

En la práctica, los líderes religiosos dicen que la Enmienda Johnson está siendo manipulada para violar la libertad de expresión y de religión, especialmente cuando temas como el aborto o el matrimonio homosexual son abordados desde los púlpitos.

"Hoy en día, el IRS [organismo encargado de la recaudación de impuestos y multas] puede utilizar la Enmienda Johnson para decirle a los pastores acerca de lo que pueden o no pueden predicar. Esta ley tiene por objeto censurar los sermones de estos ministros, el IRS puede etiquetar sus sermones como contenido político, por ejemplo", dijo la Alianza en Defensa de la Libertad (ADF, por sus siglas en inglés).

Según el asesor de ADF, Erik Stanley, aunque la Enmienda Johnson **"nunca tuvo la intención de afectar realmente a las iglesias" se ha utilizado para "intimidar" a los pastores y censurar lo que dicen en el púlpito.**

"La exención de impuestos no puede basarse en el requisito de que una iglesia u otra organización sin fines de lucro renuncie a sus libertades constitucionalmente protegidas, incluida la libertad de expresión", añadió. "Los estadounidenses no necesitan que el IRS sea su árbitro".

(Noticia Cristiana.com) 15/02/2017

18. Que México mire a otros mercados, recomienda la Iglesia

Por Carolina Gómez Mena

La comisión de justicia y paz de la arquidiócesis de México llamó a los empresarios a que ante la coyuntura por la nueva presidencia en Estados Unidos y a un año de la visita del papa Francisco a México, apliquen los criterios, principios y valores de la doctrina social de la Iglesia católica, otorgando salarios dignos. Apuntó también que frente a la nueva administración estadounidense, el país debe mirar a otros mercados, como son la Unión Europea y los países asiáticos, y no depender tanto de Estados Unidos.

En entrevista en la Catedral Metropolitana, José Luis Aguilar, titular de la mencionada comisión, detalló que un salario digno es aquel que alcanza realmente para el sostenimiento de las familias, que permita su desarrollo como personas. Luego de anunciar que el 17 y 18 de febrero se realizará el primer Congreso Provincial con el Mundo del Trabajo, bajo el lema Empresas decentes y trascendentes, Aguilar indicó que los salarios en México tienen un gran rezago, y esto nos lleva como Iglesia a tratar de orientar a través del trabajo decente, que significa tener un salario digno.

El encuentro, que se efectuará en el Seminario Conciliar de México, Casa Huipulco, y que será inaugurado por el cardenal Norberto Rivera Carera. Este encuentro se realiza a un año de que el Papa Francisco visitó el país y recomendó a la Iglesia mexicana tomar acciones en el área de la pastoral social. El congreso está dirigido a estudiantes, líderes sindicales, organismos empresariales y agentes de pastoral. Aguilar añadió que ante la embestida del presidente de Estados Unidos, Donald Trump, quien ha presionado a diversas empresas –sobre todo automotrices– a dejar de invertir en México, los empresarios nacionales deben tomar medidas para proteger el empleo y los salarios.





(La Jornada) 13/02/2017

19. Realizarán el Foro Académico "Igualdad, inclusión y Estado laico"

Por Ana Martina Ortiz León

Xalapa, Ver. Para presentar la campaña "#SíAcepto. Un México para todos", a la que la Universidad Veracruzana se suscribió en noviembre de 2016, el lunes 20 de febrero se realizará el Foro Académico "Igualdad, inclusión y Estado laico", en el Museo de Antropología de Xalapa.

Esta iniciativa ciudadana que se presentó en octubre de 2016 y que busca construir un país incluyente y diverso al apoyar el matrimonio igualitario, también tiene como propósito generar conciencia sobre la libertad de elegir y así encaminarnos a un país libre de discriminación.

Los usuarios que deseen participar pueden firmar una petición en change.org, tomarse una fotografía con el anillo de color naranja que lleva la frase "SíAcepto" y compartirla en redes sociales, para que la aceptación a la diversidad se refleje ahí y no en las calles.

La inauguración del Foro Académico está programada a las 12:00 horas y será la periodista Katia D'Artigues Beauregard, una de las promotoras de la campaña, quien disertará la conferencia magistral.

Ángel Francisco Méndez Montoya, de la Universidad Iberoamericana, impartirá la conferencia "Matrimonio igualitario y espacio público desde la teoría queer"; el párroco de Amatlán de los Reyes, Julián Andrés Verónica Fernández, junto con René Cancino Barfussón de la UV presentarán "Laicidad y disidencia social".

Finalmente, Juan Carlos Henríquez Mendoza, de la Universidad Iberoamericana, presentará "La estructura subjetiva de la diferencia al odio". La moderadora del foro es Amarantha Gómez Regalado, una de las primeras estudiantes transgénero que la UV reconoció con su nueva identidad. Todas estas actividades se desarrollarán de 12:00 a 15:00 y de 17:00 a 18:30 horas.

(Noreste.net) 15/02/2017

20. Controlar el dinero de la Iglesia Católica: misión imposible

Por Antonio Gómez Movellán

España. La iglesia católica es una institución muy rica que posee todo tipo de propiedades y emplea a cientos de miles de personas en España y sin embargo, a pesar de esta riqueza, el Estado Español la sigue financiando a través del IRPF y de otras muchas maneras. En los últimos 5 años ha recibido, solo por IRPF, cerca de 1300 millones de euros.

Quizás la persona más rica de España sea Amancio Ortega pero quizás la corporación más poderosa y rica en España sea –aparte del Estado– la iglesia católica: ésta y sus órdenes reli-

giosas tienen tentáculos en casi todas las instituciones financieras y es la número uno en la educación, en proveedores de servicios sociales y hospitalarios y en propiedad inmobiliaria. El Tribunal de Cuentas, atendiendo a razones jurídicas más o menos discutibles, se ha negado a fiscalizar los millones de euros que cada año recibe la iglesia en concepto de IRPF. La comisión mixta congreso y senado de relaciones con el Tribunal de Cuentas ha rechazado también esta propuesta de fiscalización, propuesta que había agrupado a Unidos Podemos al PSOE y a Ciudadanos pero que no ha salido adelante por los votos en contra del Partido Popular, Unión del Pueblo Navarro y la ausencia de algunos parlamentarios del nacionalismo catalán.

EL PP, en esta Comisión, ha argumentado que los Acuerdos con la Santa Sede de 1979 establecen que la iglesia católica solo está obligada a justificar estos miles de millones de euros con una memoria anual. Y efectivamente así es; en el Acuerdo con la Santa Sede para asuntos financieros se especificaba que "la aplicación de los fondos, proyectada y realizada por la Iglesia, dentro del conjunto de sus necesidades, de las cantidades a incluir en el Presupuesto o recibidas del Estado en el año anterior, se describirá en la Memoria que, a efectos de la aportación mencionada, se presentará anualmente". Es decir, una Memoria anual y carpetazo. Para información de todos debemos decir que, durante años, la iglesia no enviaba al gobierno ni siquiera la famosa Memoria y solo en los últimos años se elabora una Memoria laudatoria de todo lo que hace la iglesia católica. Por supuesto que en esas Memorias no se ha contemplado nunca el dinero que del IRPF algunas diócesis han invertido en chiringuitos financieros como GESCARTERA o las SICAVS, que con dinero del IRPF, abrían algunas diócesis. Conocer el dinero blanco en circulación de la iglesia católica es una tarea titánica y ya no digamos el dinero negro. Todo esto requeriría legiones de inspectores fiscales y no darían abasto. El Papa Francisco ha reconocido que en el Vaticano hay una gran corrupción aunque él dice que se encuentra en paz. También se ha sabido por el Vatiliaks que de cada diez euros que recibe el Vaticano por el famoso óbolo solo dos se dedican a la caridad cristiana. Y también sabemos cómo murió Roberto Calvi, el banquero del Vaticano: colgado de un puente de la City londinense.

Que el partido socialista este ahora intentando obligar al Tribunal de Cuentas a fiscalizar el dinero que recibe la iglesia católica por IRPF es muy loable a pesar que durante treinta años ha sido un fiel guardián de los privilegios del catolicismo en España y de hecho su último gobierno incrementó el porcentaje del IRPF casi al doble (asunto que la opinión pública merecería una explicación por parte de Zapatero y Teresa de la Vega –si es que se atreven a explicar alguna vez este asunto–). EL IRPF de la iglesia católica solo tiene una salida desde una perspectiva democrática: suprimir esta financiación. Incluso el Acuerdo con la





Santa Sede de 1979 contemplaba ya la autofinanciación de la iglesia católica. Las religiones minoritarias en España, y sobre todo las protestantes y evangélicas, reclamaron históricamente en nuestro país el laicismo de las instituciones y la supresión del IRPF para la Iglesia católica. Desgraciadamente en los últimos años, quizás por desesperación, están cambiando de posición ya que ven casi imposible que la sociedad política en España instaure un Estado laico y por ello ahora, también, quieren su propia casilla en la declaración.

También Unidos Podemos y el PSOE han presentado conjuntamente una proposición no de ley en la que se plantea la supresión del IRPF de la iglesia católica. Nunca es tarde si la dicha es buena. Sin embargo una objeción a esta proposición no de ley: dan un plazo de cinco años hasta su supresión. Pero ¿porque dar estos plazos? ¿No llevamos ya cuarenta años de plazo? El IRPF de la Iglesia Católica se debería suprimir sin más en los presupuestos del Estado. Sería un primer paso hacia el Estado laico. Pero quizás todo esto no sea posible sin que haya un cambio en la arquitectura jurídico política de nuestro país ya que la Constitución de 1978, los Acuerdos con la Santa Sede y otra legislación derivada de esto se opone, en verdad, a un Estado laico. Existe, sin embargo, un mar de fondo que juega a favor del laicismo como movimiento democrático: la erosión del bipartidismo y la pérdida de credibilidad de la política que nació en la transición está calando en las personas de menos de cuarenta años de forma profunda. Esta erosión y pérdida de credibilidad de la política del 78 va a ser, sin duda, el trampolín necesario para caminar hacia una separación del Estado y la Iglesia en nuestro país y para muchas otras cosas más de la "España que no pudo ser".

(Diaro16.com) 11/02/2017

21. Evangélico aspira a convertirse en presidente de Ecuador

Los ecuatorianos se alistan para las elecciones presidenciales el próximo el domingo 19 de febrero de 2017, tras una década en el poder del presidente Rafael Correa. Por tercera ocasión un evangélico participa en la contienda electoral

Los ecuatorianos se alistan para las elecciones presidenciales el próximo el domingo 19 de febrero de 2017, tras una década en el poder del presidente Rafael Correa. Por tercera ocasión un evangélico participa en la contienda electoral. Mientras, la iglesia convoca a la oración para que la ciudadanía medite su voto.

Dalo Bucaram, es el evangélico que desea ser presidente de Ecuador, él es esposo, padre, profesional con experiencia en la vida política, con el apoyo del partido Fuerza Ecuador, lista 10.

Dalo es hijo del ex presidente, Abdalá Bucaram, quien gobernó al país en 1996, y el tercer candidato cristiano evangélico a la

presidencia. Su presencia en redes sociales alcanza el primer lugar con seguidores en Facebook, Twitter e Instagram, tema que no tiene incidencia dentro del Consejo Nacional Electoral. Mientras que según en las encuestas nacionales la intensidad de voto es baja.

Para el pastor Gustavo Sánchez, representante de la comunidad cristiana evangélica en Ecuador, es un tema que invita a la Iglesia a ser protagonistas en el accionar político de la nación.

"Más allá que ser un representante de la Iglesia Cristiana, un hombre que profesa la fe en Cristo Jesús.

Considero yo, que esa debe ser una pauta que nos da a todos los cristianos evangélicos de que debe haber una posibilidad y abrigar en nuestro corazón el mover que la Iglesia debe tener hacia el protagonismo con la política en el Ecuador", dijo Sánchez.

Tras diez años de la 'Revolución ciudadana', el primer mandatario, Rafael Correa, desistió en su tercer intento por mantener el poder, bajo el argumento de que "el país debe descansar de mí, y yo también del país". Pese a los supuestos escándalos de corrupción que involucra a sus militantes, la línea de gobierno apuesta por dos figuras que ocuparon la vicepresidencia del actual régimen.

A la lista de candidatos presidenciales se suma Cynthia Viteri, del partido Social Cristiano, quien aparece entre las preferidas a ocupar el sillón presidencial, junto al oficialista, Lenin Moreno.

Mientras ocho candidatos a la presidencia de la República del Ecuador aspiran llegar al palacio de Carondelet este 19 de febrero de 2017.

Firmas de acuerdo con iglesias evangélicas

Con la presencia de pastores y ministros evangélicos, el candidato presidencial por el partido Fuerza Ecuador (FE), Abdalá Bucaram Pulley, firmó un acuerdo de 12 puntos, en el que se compromete, en caso de llegar a Carondelet, a impulsar reformas constitucionales y legales, para fortalecer valores cristianos.

En el acuerdo, Bucaram se comprometió a declarar como festivos, el Día de la Familia, de la Biblia, de la Oración y del Ministro, aunque no precisó la fecha de cada conmemoración.

Otros puntos fueron: la conformación de la Secretaría Nacional de Cultos, con rango de Ministerio; de la Ley Orgánica de Cultos; de la Universidad Cristiana Ecuatoriana Evangélica, de un consejo pastoral, de asesoría presidencial. También se compromete a crear el seguro patronal con su respectivo reglamento, la validación de las materias aprobadas en institutos de enseñanza bíblica dentro del pénsum académico, entre otros puntos.





En su intervención, Bucaram ratificó su intención de, en caso de llegar a la Presidencia, impulsar una reforma a la Constitución para que se establezca como primer artículo **poner el nombre de Dios. “Vamos a luchar contra las drogas y porque los niños vuelvan a aprender valores, a través de la Biblia y conoan de Dios, por qué no instruirlo”,** sostuvo. Aclaración: El candidato Abdalá Bucaram Pulley solicitó a este portal electrónico una aclaración sobre el tema. El líder de FE asegura que en el documento que firmó no **estaba estipulado decretar como feriado el ‘Día del Ministro’.** “Los tres días son institucionalizar el día de la Biblia, familia y oración y no como feriados sino solo como institucionalización”.

EL TELÉGRAFO informa a sus lectores que durante la rueda de prensa entre Bucaram y representantes evangélicos se entregó una copia del documento a los periodistas presentes. **En ese texto estaba estipulado el ‘Día del Ministro’.** El candidato asegura que lo que rezaba ese boletín no fue lo que firmó.

(Noticia Cristiana.com) 13/02/2017

22. En la CEAV mandan Peña, Gobernación, Hacienda...

Por Patricia Dávila

La Comisión Ejecutiva de Atención a Víctimas, instancia que debía ser autónoma, quedó convertida en un botín político, donde en la designación de su titular tendrá injerencia el presidente, y en cuyo funcionamiento estarán metidas las manos de las secretarías de Hacienda y Gobernación.

Y mientras tanto, comenta Javier Sicilia, del Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad, el gobierno federal sigue sin **dar apoyo... a las víctimas. A un mes de la entrada en vigor** de la reforma a la Ley General de Víctimas, la intervención del presidente Enrique Peña Nieto para designar al titular de la Comisión Ejecutiva de Atención a Víctimas (CEAV) —a quien debió proponer desde el viernes 3 al Senado para que lo ratificara— acabó con la esperanza de convertir al organismo en un ente autónomo, como pretendían los colectivos ciudadanos que en abril de 2016 exigieron cambios de fondo a esa legislación.

El jueves 2, Roberto Campa, subsecretario de Derechos Humanos de la Secretaría de Gobernación (Segob), informó en su cuenta de Twitter que la autoridad federal recibió 326 cartas de propuesta sin especificar el número de candidatos; días antes, Gobernación filtró a un periódico de circulación nacional los nombres de Patricia Colchero, Jaime Roachín, María A. González, María de los Ángeles Fromow, Julieta Morales Sánchez y Rubén Vasconcelos como prospectos.

Javier Sicilia —quien como representante del Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad encabezó a más de 100 organizaciones que presentaron al Senado la iniciativa de reforma el 13

de abril del año pasado— señala que hasta el momento el gobierno federal no ha dado apoyo a las víctimas ni se ha pronunciado sobre los graves hechos de violencia y las fosas clandestinas detectadas. Añade que esa ley no protege el espíritu que motivó a decenas de organizaciones a impulsar una nueva legislación.

En el proyecto de reforma que entregaron al entonces presidente del Senado, el panista Roberto Gil Zuarth, las ONG mencionadas demandaron que el Estado mexicano reconociera los derechos de las víctimas de desplazamiento forzado, las cuales estimaron en más de 250 mil. Además, plantearon que la CEAV tuviera una estructura similar a la de la Comisión Nacional de los Derechos Humanos (CNDH) en vista de que el consejo directivo colegiado no dio los resultados esperados. Por lo mismo, exigieron que la CEAV fuera autónoma y que las víctimas participaran en la designación del titular y en las decisiones del organismo; que se sancionara a los servidores públicos revictimizadores y se asignara un presupuesto con base en las necesidades de atención, se reconocieran y apoyaran económicamente los peritajes independientes y se respetara el derecho efectivo a la memoria.

Sin embargo, Roberto Villanueva Guzmán, representante del Laboratorio de Innovación para la Paz, dice a Proceso que el 17 de octubre del año pasado las organizaciones no gubernamentales encontraron que sus exigencias quedaron fuera del dictamen de los legisladores, quienes agregaron otros para permitir la injerencia del presidente de la República, de la Secretaría de Hacienda y Crédito Público (SHCP) y de Gobernación, mediante una junta de gobierno.

A decir de Villanueva Guzmán, una reforma que no garantice la máxima autonomía de la comisión será ilusoria, por lo **que debe eliminarse la “junta de gobierno” y establecerse un consejo directivo formado por víctimas, académicos y expertos en atención a la sociedad civil, que tengan facultades para decidir sobre el programa anual de trabajo, las prioridades del ejercicio presupuestal y el informe anual del titular de la CEAV.**

También estos mecanismos quedaron fuera del dictamen del Senado. En cuanto al Fondo de Ayuda, Asistencia y Reparación Integral, los colectivos planteaban que se fijara en 0.014% del gasto programable, a fin de que no estuviera condicionado por el Ejecutivo y éste no pueda utilizarlo para **presionar a la CEAV. “Con la reforma a la Ley General de Víctimas se violaron los principios de la ley que pretendíamos; hay injerencia de Gobernación y del presidente”,** afirma el entrevistado.

Añade que el Movimiento por la Paz no propuso a ningún candidato, sino que a la persona designada le exigirían igualdad para todas las familias, que el uso de los recursos no sea discrecional y se coloque en cada espacio de la nueva estructura de la CEAV a personas con el perfil adecuado.





De los seis nombres filtrados por Gobernación como probables presidentes de la CEAV, sólo Julio Rochín, Patricia Colchero y Julieta Morales se acercaron a presentar sus propuestas al Movimiento por la Paz.

La CEAV, una instancia política Para la senadora Iris Vianey Mendoza, la reforma avalada por las comisiones legislativas de Gobernación, Justicia, Derechos Humanos y Estudios Legislativos es **"notoriamente insuficiente" frente a la "profunda crisis de violencia, crímenes, violaciones de derechos humanos y la revictimización que atraviesa México"**. Considera **"preocupante que el texto aprobado no modifique la esencia del problema y siga tratando las necesidades de las víctimas como un asunto político"**. Enfatiza que la decisión de que el presidente designe al titular de la comisión es un retroceso del modelo democrático y llevará a la elección de un perfil sin legitimidad ante las organizaciones civiles.

Al preguntarle al activista e investigador Silvano Cobos su opinión sobre la nueva Ley de Víctimas, apunta: **"Es una reforma que, hay que destacarlo, no se inició a instancias de las autoridades. (La que presentamos en 2016) pretendía ser integral y cubría demandas y expectativas muy amplias de los grupos de víctimas, que han exigido un funcionamiento mucho más transparente, operativo, eficaz y optimizado de la CEAV, porque se sintieron defraudados con la gestión del primer pleno... El principal indicador de malestar que produjo fue que no se llegó a cubrir una proporción relevante de casos con atención y reparación integral."** Dice que la propuesta del Movimiento por la Paz incluía un capítulo de sanciones con tipos penales y faltas administrativas muy específicas para aquellos servidores públicos que revictimizaran a las personas, las expusieran a daños a la vida, a la integridad y a la libertad.

Asimismo, se contemplaba la destitución del comisionado en caso de subejercicio del fondo para reparaciones o si un grupo mayor a 100 víctimas lo exigía por hechos de revictimización, omisiones o carencias de atención. **"La reforma que presentamos estaba directamente encaminada a que hubiera una CEAV centrada en la víctima, que ésta fuera el actor más empoderado en ese tablero de relaciones altamente politizadas, con muchos intereses gubernamentales de por medio, que habían marginado a las víctimas."** Finalmente, el producto que se aprobó el 14 de diciembre de 2016 y se publicó el 3 de enero no cumple las expectativas amplias que se habían depositado en el proceso.

Sin embargo, los diversos grupos de víctimas, específicamente el Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad, ha insistido en que esta reforma parcial avanza en algunas de las cuestiones medulares que se han puesto en la mesa. **"Una junta de gobierno presidida por la Segob será la que, en última instancia, decidirá aspectos cruciales, como el presupuesto, las prioridades de operación, el liderazgo de la institución..."**



La idea era que la injerencia de intereses que excedieran la agenda de las víctimas se mantuviera a raya. **"La reforma aprobada le da un peso preponderante a las instituciones de Estado en las decisiones que afectan al ejercicio de la CEAV, y aunque cuenta con el contrapeso de la Asamblea Consultiva, ésta se convierte en un mero acompañamiento de las agendas que puede diseñar el comisionado con la junta de gobierno presidida por el presidente Peña Nieto o el secretario de Gobernación, Miguel Ángel Osorio Chong."**

Nos preocupa que la voz de las víctimas quede marginada." También advierte riesgos en la sustentabilidad del Fondo de Ayuda, Asistencia y Reparación Integral con la nueva reforma: **"Si se agotan los recursos, el comisionado tendrá que acudir a un mecanismo de compensación ante la SHCP, cuando antes, por Ley, el Congreso destinaba al año al menos 0.014% del gasto anual programado, equivalente al menos a 500 millones, los cuales eran acumulables."**

Con la reforma, Hacienda se convierte en un árbitro discrecional en la entrega del recurso. Esto puede convertirse en **un mecanismo de control sobre la CEAV."** Lo positivo de la nueva ley, dice, es que la atención a la víctima se simplifica con un órgano unipersonal que se pretende hacer mucho más ejecutivo y operativo.

En cambio, indica que antes dicha atención estaba muy burocratizada porque los comisionados se repartían cuotas de poder. Aclara que si bien no prevalecieron las facultades que empoderaban a la asamblea consultiva, tampoco se le restringieron las que tiene: **"El comisionado finalmente es un servidor público. Los grupos de víctimas y de la sociedad civil estarían en una asamblea que ya no dirige sino que complementa la gestión del comisionado porque es meramente consultiva. No hay garantías de que exista un equilibrio entre esas instancias"**. En cuanto al titular de la CEAV, puntualiza: **"Se ha hablado de Jaime Rochín, quien ya fue presidente de la comisión, y de Patricia Colchero. Estamos frente a servidores públicos que tienen origen en organizaciones de derechos humanos; ambos han enfrentado desafíos que tienen que ver con la gestión de la política de atención a víctimas, con agendas que a veces son más amplias que su mandato específico."**

Al menos por los actores con los que he tenido la posibilidad de hablar, como Movimiento por la Paz, creo que hay canales de conversación cordiales con ambos y que se podría trabajar en una agenda de refundación de la CEAV. **"También se ha escuchado de otros perfiles, como el de Julieta Morales, que viene de la CNDH, y de María de los Ángeles Fromow, pero no han tenido una interlocución con los grupos de víctimas."**

Esperamos que la persona que llegue al cargo tienda un puente para el diálogo y podamos acercarnos al perfil de funcionario que estamos esperando. -¿Fromow sería una imposición? -Los perfiles son todos de personas que vienen



del servicio público. Tiene que atribuirse en buena medida a los grupos de víctimas que no haya candidaturas fuertes de la sociedad civil. Aunque Rochín y Patricia Colchero tienen en su origen en ese campo, sus experiencias más recientes han sido en el servicio público, esto es un mensaje que hay que leer, aunque eso no quiere decir que sea lo ideal.

Al consultar a Rubén Vasconcelos, actual encargado de la CEAV y candidato a presidirla, comenta la posibilidad de que el gobierno se entrometa en los asuntos de la CEAV: **"Hay varios elementos que permiten a una institución funcionar, si no con autonomía formal, sí de forma autónoma. Por eso, por ejemplo, en el mecanismo de atención a periodistas intervenimos defendiendo a la víctima incluso frente a decisiones de Gobernación."**

(Proceso Semanal) 13/02/2017

23. Querella en México por un bebé robado en el franquismo que salpica a la Iglesia católica

Por Alejandro Torrus

Amnistía Internacional presenta ante la Procuraduría General Mexicana una querella por un presunto caso de bebé robado en España en 1968. Se trata de Ligia Ceballos, una mujer que hace unos años descubrió que había sido adoptada

Madrid. Amnistía Internacional ha presentado este jueves una querella ante la Justicia de México por un presunto caso de bebé robado en España en el año 1968. Es el caso de Ligia Ceballos Franco (Lily), una mujer de 48 años que hace 15 conoció que no era hija natural de sus padres y que ahora, tras años de investigación, cree que su verdadero nombre es María Diana Ortiz Ramírez y que en realidad no nació en México sino en Madrid en 1968.

La historia es la siguiente. Los padres de Ligia Ceballos Franco confesaron hace ahora 15 años a Ligia Ceballos que se trataba de una hija adoptada y que en mayo de 1968 habían viajado a Madrid para "conseguirla". Los padres adoptivos describieron que habían llegado a España tras solicitar ayuda al Arzobispo de Yucatán que, a su vez, se puso en contacto con el Arzobispo de Madrid, que finalmente recomendó a los padres viajar a España para poder adoptar a una niña.

Los padres llegaron a Madrid y recibieron una fantástica noticia de sus interlocutores: "Os tenemos preparado algo especial. Pero aún no ha nacido". Apenas unos días después, el 29 de mayo de 1968, nacería una niña que les sería dada en prohijamiento por orden de la Diputación Provincial de Madrid. Un mes después, los padres y la niña viajarían a México y siguiendo los consejos de sus interlocutores en

España quemaron el pasaporte y los papeles de la niña al llegar a México. Nunca terminaron el proceso de adopción iniciado en

España.

Una vez en el país azteca Nazario Ceballos y Ligia Graciela, que así se llaman los padres adoptivos, inscribieron a la niña en el Registro Civil de la ciudad de Mérida (México) con el nombre de Ligia Graciela Ceballos Franco como hija biológica. En el acta de nacimiento se indicó que había nacido el 29 de mayo de 1968, a las 9 horas, en Mérida (México).

Desde que tuvo conocimiento de que era adoptada, Ligia no paró de buscar su verdadera identidad y en 2010 consiguió que las autoridades españolas le entregaran su partida de nacimiento española. En dicha partida figuraba el nombre de María Diana Ortiz Ramírez.

"Lo curioso es que yo tengo dos partidas de nacimiento. Un juez del Registro Civil en España compara, coteja y dice: 'Esta persona aunque no presente un DNI con el nombre de María Diana Ortiz Ramírez coincide que es la misma persona que fue entregada a estos señores y que luego nombraron como Ligia Ceballos Franco', señala Ligia, que precisa que sus padres adoptivos nunca finalizaron el proceso de adopción pleno "puesto que la Iglesia les dijo: ustedes tomen a la niña, se la llevan a América, queman todo y la asientan como biológica".

La persistente búsqueda de Lily por su verdadera identidad le permitió conocer que el día 3 de junio una niña ingresó en el Instituto Provincial de Puericultura de Madrid, también conocido como la 'inclusa'. En los datos de ingreso aparecían como padres de esta niña dos nombres sin apellido: Rafael y Marta, ambos mencionados como "supuestos". Y una sola descripción: "Camisa, jubón, pico, faja, toalla de felpa, jersey de lana blanca y mantita de color rosa".

30.000 casos

El caso de Ligia Ceballos o María Diana Ortiz tendrá que ser examinado ahora por la Justicia de México. Amnistía Internacional señala que se ha decidido presentar esta querella en este país por "la nacionalidad mexicana de Ligia, porque la legislación mexicana cuenta con importantes reformas en materia de derechos humanos que podrían abordar este caso, y porque en España la mayor parte de las investigaciones sobre bebés robados no están llegando a fase de juicio".

"En nuestra opinión, este caso reviste las notas características de una desaparición forzada como crimen de derecho internacional. Además, en el caso de Ligia concurren otros elementos que Naciones Unidas ha identificado como recurrentes de las desapariciones forzadas de menores, como son, por ejemplo, el registro de la niña con información falsa o la falsificación de documentos como su partida de **nacimiento**", señaló Esteban Beltrán, director de Amnistía Internacional España.

Según datos que ha podido confirmar la propia Amnistía Internacional, ninguna de las 2.083 diligencias iniciadas por la Fiscalía General del Estado en relación con el robo de





bebés ha llegado a fase de juicio en España. "España no sólo no aborda el tema como un delito de desaparición forzada, sino que cuando algún otro país, como Argentina, inicia investigaciones que incluyen casos de bebés robados y los enmarca como crímenes de derecho internacional, obstaculiza dichas investigaciones consolidando la impunidad de estas graves violaciones **de derechos humanos**", denuncia Esteban Beltrán.

Cabe destacar que en el auto de 2008 del entonces juez de la Audiencia Nacional, Baltasar Garzón, se destacaba que

entre 1937 y 1950 se podrían haber dado más de 30.000 casos **"en un sistema de desaparición de menores hijos de madres republicanas bajo la cobertura de una aparente legalidad"**. **En el auto se señalaba que el objetivo era separar a estos menores de sus familias a las que no consideraban idóneas. "De esta forma se propició una desaparición legalizada de menores de edad, con pérdida de su identidad, cuyo número indeterminado dura hasta la fecha"**.

(Público.es) 16/02/2017

ÁMBITO SOCIAL

24. Rezan en el atrio de la Basílica por víctimas de la violencia

Por Carolina Gómez Mena

Defensores de derechos humanos, encabezados por el sacerdote Alejandro Solalinde, realizaron la mañana de ayer en el atrio de la Basílica de Guadalupe, junto a la estatua de San Juan Pablo II una oración por las víctimas de la violencia, desaparecidos, migrantes y en contra del feminicidio. Iniciada la oración, personal de seguridad del templo interrumpió la ceremonia, indicando que los organizadores no tenían permiso para realizar esa actividad en el atrio.

El padre Solalinde solicitó la autorización, pero nunca le respondió la Basílica. Los vigilantes interrumpieron cuando ya estábamos por terminar. La gente les dijo que no fueran irrespetuosos, que era una oración. Entonces los vigilantes fueron por los policías federales que siempre están allí. Estos fueron más prepotentes y ya no querían que siguiera la oración y pretendieron quitar el megáfono al sacerdote, diciendo que no era una oración, sino una manifestación, y que esas no estaban permitidas en la Basílica.

Las religiosas participantes explicaron que era una oración, no una manifestación. Los compañeros del grupo Marabunta hicieron un círculo, y no dejaron entrar a los policías. Así aprovechamos para realizar el canto final y dar la bendición. Cuando ya habíamos acabado uno de los policías vino a pedir disculpas, relató fray Julián Cruzalta. Ante el incidente, Solalinde señaló que los poderosos se habían apoderado de la Basílica, y que el templo se había vuelto una empresa, que ya no era la casa de los pobres. La Basílica remarcó que no se había solicitado el permiso, y descartó que las personas que realizaron la ceremonia hayan sido desalojadas.

(La Jornada) 13/02/2017

25. Guardias intentan retirar a Solalinde de la Basílica: "ya es una empresa privatizada del Clero". dice el sacerdote

Ciudad de México. En su cuenta de Twitter, el padre Solalinde denunció que **"los guardias del templo interrumpieron la oración de las víctimas en atrio de la Basílica de Guadalupe.**

Había religiosas y sacerdotes". Con cánticos, los feligreses lograron que los guardias se retiraran. **"¿Cómo se siente ser Juan Diego en el palacio de Cristo? Tlatelolco ya se transportó acá, esto ya es Tlatelolco"**, dijo Solalinde tras el incidente.

El sacerdote y activista Alejandro Solalinde calificó a la **Basílica de Guadalupe como una "empresa privatizada del clero"**, luego de que esta mañana elementos de seguridad intentaron retirarlo de las inmediaciones del lugar, donde se realizaba un acto con familiares de desaparecidos.

En su cuenta de Twitter, el padre Solalinde denunció que **"los guardias del templo interrumpieron la oración de las víctimas en atrio de la Basílica de Guadalupe. Había religiosas y sacerdotes"**.

El acto de este día, realizado a las 8:00 horas, fue convocado por Solalinde y el Movimiento Misionero Itinerante del Reino para orar por las víctimas de la violencia en México. Asimismo, se escucharon testimonios de familiares de desaparecidos y asesinados.

"Ante la irrupción policiaca, feligreses y religiosas protegieron a las víctimas. La Basílica ya es una empresa privatizada del clero", expresó el defensor de los derechos humanos.

En un video compartido por la organización Brigada Humanitaria de Paz Marabunta, se observa el momento en que elementos de seguridad irrumpen el discurso de los asistentes para pedirles que se retiren por **"respeto al lugar"**.

Con cánticos, los feligreses lograron que los guardias se retiraran. **"¿Cómo se siente ser Juan Diego en el Palacio de Cristo? Tlatelolco ya se transportó acá, esto ya es Tlatelolco"**, dijo Solalinde tras el incidente.

Después de su acto en la Basílica, Solalinde se trasladó a Los Ángeles, California, para pronunciarse, junto con Andrés Manuel López Obrador, líder del Movimiento Regeneración Nacional (Morena), en contra de las políticas migratorias del Presidente de Estados Unidos, Donald Trump, y expresar su apoyo a los hispanos.

(Sin Embargo.mx) 12/02/2017





26. ProDH. Acto de Reconocimiento de Inocencia y Disculpa Pública de la PGR a las mujeres Hñāhñu, Jacinta, Alberta y Teresa

El caso de Jacinta, Alberta y Teresa, resulta emblemático en nuestro país al constituir la primera experiencia en donde el Tribunal Federal de Justicia Fiscal y Administrativa, ordena como reparación del daño que autoridades del Estado mexicano se disculpen públicamente y reconozcan su responsabilidad por violación a los derechos humanos.

Jacinta Francisco Marcial, indígena ñhā-ñhú (otomí) del Estado de Querétaro, (junto con dos indígenas más: Alberta Alcántara y Teresa González) fue detenida de forma arbitraria el 3 de agosto de 2006 y acusada de secuestrar a seis agentes de la extinta Agencia Federal de Investigaciones (AFI) que –seis meses antes- realizaron un operativo para decomisar mercancía apócrifa en el mercado central de Santiago Mexquititlán, Querétaro. Tras un proceso en el que no se respetaron los derechos fundamentales al debido proceso, Jacinta fue sentenciada injustamente a 21 años de prisión y a pagar una multa de 90 mil pesos.

El proceso que condujo a la condena por un delito inexistente estuvo lleno de fallas que constituyeron violaciones a los derechos humanos: la PGR consignó el caso con pruebas inventadas y contradictorias. Hubo, además, irregularidades relativas a su condición étnica: en el momento de su detención su comprensión del español era el mínimo indispensable para realizar operaciones prácticas, por lo que de acuerdo con las normas internacionales de derechos humanos y la Constitución mexicana era necesario que se le hubiera proporcionado un traductor para asistirle. Sin embargo, ningún intérprete la asistió ni durante su declaración preparatoria, ni durante las demás diligencias del juicio.

Jacinta fue liberada el 16 de septiembre de 2009, después de que se ordenó reponer el procedimiento y de que la PGR (que nunca tuvo pruebas) decidió presentar conclusiones no acusatorias en su contra. Sin embargo, ella permaneció privada de su libertad, lejos de su familia, durante 37 meses. Este grave acto, obtuvo como una de las medidas de reparación el reconocimiento de Inocencia y Disculpa Pública de la Procuraduría General de la República, motivo de esta invitación, que se llevará a cabo el día 21 de febrero a las 12:30hrs en el Museo Nacional de Antropología e Historia.

(Redtdt.org.mx) 09/02/2017

27. PGR reconoce Inocencia de 3 mujeres hñāhñu

Por Perla Miranda

Se disculpará en público con indígenas acusadas de secuestrar a agente



La Procuraduría General de la República (PGR) realizará el acto de reconocimiento de inocencia y disculpa pública para las tres mujeres hñāhñu: Jacinta Francisco Marcial, Alberta Alcántara Juan y Teresa González Cornelio, en cumplimiento de las sentencias emitidas por el Tribunal Federal de Justicia Administrativa (TFJA).

En un comunicado oficial, la PGR informó que la disculpa se hará en un acto presidido por el titular de esa dependencia, Raúl Cervantes Andrade, y contará con la presencia de las víctimas y del director del Centro de Derechos Humanos Miguel Agustín Pro Juárez, Mario Patrón Sánchez, en su carácter de representante legal de las ofendidas. La ceremonia para reivindicar la identidad de las mujeres indígenas referidas se llevará a cabo el próximo 21 de febrero a las 12:30 horas, en las instalaciones del Museo Nacional de Antropología, en el Bosque de Chapultepec.

En marzo de 2006, agentes de la Agencia Federal de Investigación (AFI) llegaron a un tianguis en Santiago Mexquititlán, en Querétaro, y despojaron a varios comerciantes de sus mercancías, acusando a los mercaderes que se trataba de piratería. Los comerciantes exigieron a las autoridades que se identificaran y que exhibieran la orden que avalara el desalojo, por lo que los policías federales que realizaron el operativo se fueron de la comunidad y prometieron pagar por los daños que causaron.

Habían pasado cinco meses de este suceso cuando Jacinta, Alberta y Teresa fueron detenidas y presentadas ante los medios de comunicación en las oficinas de la PGR acusadas de haber enfrentado y “secuestrado” a seis oficiales de la AFI. En diciembre de 2008, Jacinta fue sentenciada a 21 años de prisión y tenía que pagar 91 mil 620 pesos que correspondía a 2 mil días de multa. Un mes después, Alberta y Teresa también fueron sentenciadas a 21 años, sólo que a Alberta se le imputaron 10 meses más por la presunta posesión de cocaína.

A principios de 2009, el Centro de Derechos Humanos Miguel Agustín Pro Juárez asumió la defensa de los casos, y **más tarde Amnistía Internacional México consideró “presas de conciencia” a las tres indígenas, porque concluyó que no existía ningún elemento probatorio que demostrara la comisión de algún delito.** Sobre el caso de las tres mujeres indígenas hubo diversos pronunciamientos, entre ellos, del Instituto Nacional de Lenguas Indígenas (Inali), que emitió una recomendación al juez de la causa penal de Querétaro por considerar que fue vulnerado el derecho de Jacinta a contar con la asistencia de un intérprete en todas las etapas de su procedimiento penal.

La Comisión Nacional de los Derechos Humanos dirigió una recomendación a la PGR por violar las garantías de Jacinta, Alberta y Teresa, y consideró plenamente comprobado que fueron violados los derechos humanos de las mujeres indígenas, dado que los servidores públicos federales incurrie-



ron en graves irregularidades, y llegaron al extremo de fabricar testimonios y delitos. La Comisión Permanente del Congreso de la Unión emitió un punto de acuerdo con relación al caso de Jacinta Francisco Marcial, en el cual solicitó al juez de Distrito el respeto al derecho a la presunción de inocencia.

En septiembre de 2009, Jacinta Francisco Marcial fue liberada, un año más tarde la mujer ñhãñhũ exigió al Estado mexicano una reparación del daño por la reclusión a la que ella, Alberta y Teresa fueron sometidas injustamente y presentó una petición por responsabilidad patrimonial ante la Procuraduría General de la República. Alberta y Teresa salieron del penal de San José El Alto, ubicado en Querétaro, hasta abril de 2010, cuando por unanimidad, los ministros de la Primera Sala de la Suprema Corte de Justicia de la Nación (SCJN) resolvieron revocar la sentencia y las declaró inocentes, al igual que Jacinta, por lo que pidieron que se ofreciera una disculpa pública por parte de las autoridades de la PGR.

Esta dependencia se negó a la solicitud de las mujeres, porque consideró que sus elementos habían actuado de modo regular y dentro de la ley. El Tribunal Federal de Justicia Administrativa (TFJA) determinó en sentencias separadas que los servidores públicos federales (policías) de la PGR cayeron en irregularidades y excesos, y con ello causaron daños morales y materiales a las tres indígenas, por ello ordenó que se les indemnizara y se reconociera su inocencia a través de una disculpa pública.

Tras una serie de recursos presentados por la PGR, el Tribunal Federal de Justicia Administrativa insistió en condenar a la Procuraduría General de la República a reparar el daño a las tres mujeres, por lo que el próximo martes se cumplirá con la disculpa pública.

El Centro de Derechos Humanos Miguel Agustín Pro Juárez AC, informó en un video difundido en sus redes sociales, que después de 11 años de que Jacinta Francisco Marcial, Alberta Alcántara Juan y Teresa González Cornelio fueron **detenidas arbitrariamente y acusadas de "secuestrar a seis miembros de la Agencia Federal de Investigación"**, la Procuraduría General de la República (PGR) se disculpará públicamente y reconocerá la inocencia de las indígenas afectadas.

La organización celebró la noticia y consideró que será un **"evento inédito", que forma parte de la reparación del daño** que ordenó el Tribunal Federal de Justicia Administrativa por haber acusado a las tres mujeres indígenas ñhãñhũ de secuestrar a los agentes federales y por lo que estuvieron privadas de su libertad por más de tres años.

(El Universal) 15/02/2017



28. **Acción por la paz, la vida y el agua México – Estados Unidos**

17-21 de febrero de 2017. De Standing Rock a la Ciudad de México a Cuetzalan

Este 16 de febrero Cheryl Angel, procedente de Inyan Woslol Najin (que en lakota significa "Roca de Pie" o en inglés "Standing Rock"), Dakota del Norte, llega a la ciudad de México, en solidaridad con los pueblos indígenas y trascendiendo fronteras, con la intención de apoyar y promover la unión de organizaciones y movimientos para proteger el agua, la tierra y la vida misma en todo el Planeta, por medio de un amor valiente guiado por el liderazgo de nuestras mujeres. OraWorldMandala, Programa de Extensión en México de la Gujarat Vidyapith (Universidad fundada por Mahatma Gandhi en 1920), junto con la Unión de Cooperativas Tosepan estarán gestionando y organizando su visita.

Cheryl Angel es una líder indígena, venerable mujer lakota (sioux), una protectora del agua, madre de cinco hijos, originaria de la tribu Sicangu en Dakota del Sur. Con el eslogan "el agua es vida", ella ha sido una integrante fundamental de la lucha que se dio para detener hace un par de años el oleoducto de Keystone XL y, ahora, de la lucha no violenta que está dando el pueblo lakota en Standing Rock en contra del Dakota Access Pipeline, oleoducto del corporativo texano Energy Transfer Partners que pretende atravesar territorio sagrado de los lakota, penetrar el río Missouri y pasar por debajo del lago Oahe en la reserva sioux de Standing Rock.

Dicho proyecto de muerte, que fue brevemente suspendido por la administración de Barack Obama el pasado diciembre después de meses de resistencia no violenta y que tiene como accionista a Donald Trump, pone en grave riesgo el agua potable de 12 millones de personas río abajo, además de no respetar, una vez más, los tratados entre el gobierno de esa parte del Planeta y los pueblos indígenas.

Cheryl Angel ha viajado a México para incorporarse a una Caravana por la Paz y la Vida convocada por integrantes del Plantón por los 43 Detenidos-Desaparecidos y Presos y Procesados Políticos del País, integrada por Madres y Padres de los 43 normalistas desaparecidos de Ayotzinapa, estudiantes de diversas normales rurales y representantes de distintos pueblos en lucha por la defensa de la tierra y del agua, quienes saldrán de la Ciudad de México el próximo viernes 17 de febrero con destino a Cuetzalan, Puebla, para acudir a la 18ava Asamblea del Pueblo Macehual en Defensa del Territorio, misma que se celebrará el sábado 18 de febrero. El día 19, se realizarán actividades y reflexiones sobre la Paz y la Vida. El objetivo de esta caravana es tener un encuentro de movimientos sociales que defienden la vida y la tierra, para reflexionar sobre sus luchas a través de la construcción colectiva de



la Paz y la Noviolencia, reiterándose así, la intención de la visita de Cheryl Angel.

El domingo por la tarde la caravana regresará a la Ciudad de México y el lunes 20 a las 12:00 hrs., tendremos una conferencia de prensa a la cual estamos convocando respetuosamente a los medios de comunicación nacionales, internacionales e independientes. La cita es frente al monolito de Tláloc en el Museo Nacional de Antropología e Historia.

Siguiendo el eslogan de "el agua es vida", el flujo de la visita de Cheryl Angel la lleva de apoyar a pueblos indígenas por la soberanía de sus bioregiones, a honrar el agua en una de las ciudades más grandes del Mundo que fue construida en un sistema de lagos, a alinear nuestras mentes, corazones y manos con las maneras por las cuales buscamos proteger el agua, la tierra y nuestras vidas. Es por ello que el siguiente punto natural en el cauce de la visita de Cheryl Angel sea el monumento a Mahatma Gandhi, donde se limpiarán los alrededores para subrayar la importancia de tener una mente limpia e invitar a que la gente espiritual se ponga activa y que los activistas empiecen a tener una práctica espiritual para poder regenerarse en la lucha de nuestra liberación colectiva. Los medios de comunicación están invitados a acompañarnos.

Tener una mente clara, brillante y callada reconoce y deja hablar fuerte y libremente la voz del corazón. Y qué mejor voces que las de nuestras madres. Es aquí donde Cheryl Angel, la madre, se une a las madres y padres de los normalistas desaparecidos de Ayotzinapa en el Antimonumento +43, donde sembrarán un ejemplar de la planta "No me olvides".

Antes de irse y recordándonos de la importancia de este fluido vital, el martes 21 a las 10:30 hrs. en la segunda sección del bosque de Chapultepec, Cheryl Angel visitará el Cárcamo de Dolores donde las obras de Diego Rivera y Ariel Guzik ilustran el origen de la vida y cómo el agua nos conecta a todos y a todo.

Cheryl Angel regresará a Standing Rock el martes 21 dados los memorandums ejecutivos que firmó Donald Trump hace un par de semanas para reanudar la construcción del oleoducto en tierra lakota, por lo que se sigue organizando una fuerte resistencia continental para que les apoyemos desde México.

La visita de Cheryl Angel en estos momentos de negligencia política y división social, es una muestra de la solidaridad que se construye desde abajo, entre pueblos indígenas, movimientos sociales, estudiantes y receptores de la violencia estatal, que buscan tejer lazos de unidad profunda ante estas manifestaciones de despojo neoliberal.



Mientras hay políticos hablando de la construcción de muros, nosotr@s buscamos construir puentes para traspasar las fronteras. Mientras ell@s buscan imponer proyectos para explotar nuestra madre tierra, nosotr@s construimos proyectos de vida desde la soberanía de los pueblos. Mientras ell@s buscan imponerse por medio de violencia y sufrimiento, nosotr@s hemos decidido tomar el camino de la dignidad, el valor y la paz desde la fraternidad de nuestras luchas.

(Oraworldmandala.org) 16/02/2017

29. Delincuencia organizada controla SLP: Iglesia

Por Jorge Torres

El vicario general de la Arquidiócesis de San Luis Potosí, Benjamín Moreno Aguirre, ofreció la tradicional rueda de prensa del arzobispado, en sustitución del vocero Juan Jesús Priego Rivera, quien se encuentra atendiendo una situación de carácter familiar que tiene que ver con la muerte del médico de Tamazunchale, Gustavo Raúl Meza Vidales, dado que su hermana era esposa de la víctima, situación que, manifestó, Moreno Aguirre, llena de indignación a la Iglesia y pone de manifiesto que la delincuencia organizada controla San Luis Potosí.

"Quiero externar a través de los medios nuestras condolencias al padre Juan Jesús Priego Rivera, que precisamente él es cuñado del doctor Gustavo Raúl Meza Vidales, secuestrado y asesinado en días pasados en la Huasteca potosina. Nos llena de indignación estos hechos que están sucediendo en San Luis Potosí y en México porque tantas familias **mexicanas de un momento para otro lo pierden todo**", lamentó.

Consideró que la violencia que se está viviendo en San Luis Potosí no son situaciones aisladas, como lo expusiera en días pasados el titular de la Secretaría de Seguridad Pública del Estado, Arturo Gutiérrez García, pues aseveró que son grupos de la delincuencia organizada los que tienen el **control sobre estas situaciones: "es una delincuencia sin tregua**, está sepultando las aspiraciones y los sueños de tantas y tantas familias. La postura de la Iglesia, en primer lugar, es de una reprobación absoluta de esta violencia y que en México se tiene que encontrar rápidamente la manera de hacer frente y combatir toda esta espiral de violencia que está **frustrando el crecimiento de México**", recalcó.

Por último, indicó que lo que la Iglesia alcanza a percibir es que hay una guerra, en donde los delincuentes se disputan los terrenos, por lo cual esto no se puede considerar como esporádico, es algo organizado, y por ello urgió a las autoridades a buscar los medios y estrategias para afrontar esta **escalada de violencia que a todos afecta**, porque **"hay muchos inocentes atacados, no solamente es la guerra entre los criminales, ahora se afecta a la sociedad"**.



(La Jornada San Luis) 15/02/2017

30. Exiliados del santoral, abrazados por el pueblo

Por José Gil Olmos

Ante la incertidumbre creciente en que navega México, un fenómeno está resucitando: la devoción por personajes cuya **"santidad"** no está reconocida por la Iglesia católica pero que son venerados por la gente. A figuras como Jesús Malverde y el Santo Niño de Atocha se han sumado nombres como san Benito Juárez, san Emiliano Zapata o incluso san Nazario, uno de los fundadores de La Familia **Michoacana...** José Gil Olmos, reportero de Proceso, analiza el fenómeno en su libro Santos populares, publicado por Grijalbo y con prólogo de Javier Sicilia. Con permiso de la editorial se adelanta aquí un fragmento de la obra, que ya está en circulación

Ciudad de México. Desde los años de la Revolución, cuando el país se hundió en una severa crisis, no habían aparecido tantos santos populares como ahora los vemos reflejados en decenas de imágenes, efigies o fotografías en altares y capillas construidas en las calles o en algún lugar especial dentro de las casas de millones de familias.

Santos populares, santos profanos, santos extraoficiales, santos bandidos o santos del pueblo son algunas de las denominaciones que se les han dado a esos personajes que, en su mayor parte, tuvieron una vida de martirio y manifestaron dones de sanación y protección para los sectores más golpeados de la sociedad.

A finales del siglo XIX y principios del XX, esto es, durante la etapa que va de los últimos años del Porfiriato al final de la Revolución, surgieron algunos de estos personajes. Entre ellos podemos mencionar a la Niña de Santa Cabora, el Niño Fidencio, Juan Soldado y Juan del Jarro. Tiempo después se han sumado otros, como Jesús Malverde, Emiliano Zapata, Francisco Villa, Benito Juárez, la Santa Muerte, san Nazario, san Toribio, la Virgen Zapatista, así como la virgen y el Santo Niño de la APPO.

Estos santos están presentes principalmente entre campesinos y obreros pobres, entre los desempleados y enfermos sin asistencia social, entre los jóvenes sin futuro o entre las amas de casa que luchan por mantener a sus hijos; aunque también entre aquellos que no han tenido otra opción que el camino de la ilegalidad frente a la imposibilidad de subsistir de otra manera. Por ello, algunos de los sectores más conservadores los califican como protectores de maleantes, narcos, secuestradores, violadores o delincuentes en general.

El proceso que describe cómo la gente enriquece la existencia de estos personajes y los representa a partir de su fe resulta apa-

sionante. A la Santa Muerte, por ejemplo, la visten de novia, futbolista o de charro; a Jesús Malverde lo visten con la camiseta de la Selección Nacional de fútbol y la foto del Chapo en el pecho; a Emiliano Zapata le ponen querubines con bigotes y sombrero orando para que ayude en las causas justas; a Pancho Villa lo estampan en el vaso de una veladora que encienden para rogarle amparo; a Benito Juárez le rezan en un estandarte pidiendo su protección mientras desgranar una mazorca de maíz; los zapatistas le cubren el rostro a la Virgen de Guadalupe con un pasamontañas; mientras que a la Virgen de la APPO sus fieles le pusieron una máscara antigás y al Santo Niño de la APPO una playera de los Pumas, el equipo de fútbol, y un casco para protegerse de los golpes de los policías.

Frente a esta gama de santos populares y nuevas religiones no hay necesidad de intermediarios. Se puede hablar directamente con estos personajes y pedirles lo que el Estado mexicano debería de proporcionar como una obligación: seguridad, justicia, equidad, educación, salud, vivienda, trabajo y bienestar social.

El resurgimiento de este fenómeno religioso en todo el país no es casual sino causal. De alguna forma, el Estado mexicano debería de darles las gracias a todos ellos porque se han convertido en catalizadores de la creciente inconformidad social que, en lugar de encaminarse hacia la rebelión ha dirigido sus pasos hacia las capillas.

Jesús Malverde, el santo bandido

"Hoy ante tu cruz postrado, ¡oh!, Malverde, mi señor, te pido misericordia y que alivies mi dolor.

"Tú que moras en la Gloria y estás muy cerca de Dios, escucha los sufrimientos de este humilde pecador.

"¡Oh!, Malverde milagroso, ¡oh, Malverde, mi señor!, concédeme este favor y llena mi alma de gozo. Dame salud, señor, dame reposo, dame bienestar y seré dichoso." Anónimo

Durante la última década, la figura de Malverde ha cobrado un sitio propio en el imaginario popular. Su imagen se encuentra por doquier, es identificado como el **"santo de los narcos"** y satanizado por la Iglesia católica.

En efecto, tiene una clara influencia entre las personas dedicadas al tráfico y trasiego de marihuana, amapola y cocaína, pero esta asociación es muy limitada. Jesús Malverde también despierta la fe de campesinos y pescadores que entablan arduas luchas por su supervivencia, amas de casa preocupadas por el bienestar de los suyos, comerciantes que atraviesan grandes necesidades, policías y soldados que salen de casa cotidianamente con el temor de ya no volver. Es uno de los santos populares con mayor arraigo y no sólo en territorio mexicano.





Su origen es sumamente incierto. Las versiones sobre su nacimiento parecen multiplicarse a medida que su culto se expande. Una de ellas señala que su verdadero nombre era Jesús Juárez Mazo, nacido el 24 de diciembre de 1870, y **que Malverde era su apodo, derivado de "el mal verde",** dando que realizaba sus asaltos entre la espesura del monte y se escondía debajo de las enormes hojas de los plataneros.

En La maldición de Malverde, Leónidas Alfaro Bedolla apunta que era hijo no reconocido de don Fernando Juárez de **Fuentevilla, "un hombre de mala entraña", de carácter recio,** y Rutila Mazo, de origen humilde. Según el investigador, nunca fue registrado, pero de mayor decidió emplear de todas formas los apellidos familiares.

Otros afirman que nació en 1871 en Mocorito, mientras que su nombre corresponde a la fe de quienes lo invocan. Mal, porque sus fieles se dedican a actividades ilegales; verde por la marihuana.

A finales de 2004, Gilberto López Alanís, director del Archivo Histórico de Sinaloa, rastreó en el acervo del Registro Civil de Culiacán. Encontró el acta de nacimiento de un niño llamado Jesús Malverde, hijo de la señora Guadalupe, con idéntico apellido.

"En Paredones, a 15 de enero de 1888, ante mí, Marcelino Zazueta, compareció el C. Cecilio Beltrán, mayor de edad, soltero, jornalero y de esta vecindad, y presentó un niño vivo, nacido en este lugar hoy a las 5 de la mañana, a quien se puso de nombre Jesús, hijo natural de Guadalupe Malverde, mayor de edad, soltera, y de este punto. Fueron testigos de este acto los CC. Cipriano y Tiburcio Espinoza, mayores de edad, solteros, jornaleros."

Para la tradición oral, nació en el seno de una familia humilde y sus padres murieron en la más absoluta pobreza. De ahí que, cansado de la injusticia, asaltara a los hacendados y a las familias adineradas de Culiacán –Martínez de Castro, Redo, De la Rocha o Fernández– para repartir su botín entre los más necesitados.

Se dice que trabajó de albañil, así como en el tendido de vías tanto del Ferrocarril Occidental como el del Sud-Pacífico, línea que llegó a Culiacán en 1905. Era un magnífico jinete, por lo que le resultaba natural refugiarse en lo más espeso de los montes, a donde no llegaba la policía rural. Cuando estaba en la veintena, los caciques y aristócratas de la región presionaron al gobernador Francisco Cañedo, amigo cercano de Porfirio Díaz, para que lo apresara. Pronto su cabeza tuvo precio.

En este punto su historia no deja de ser nebulosa. Se afirma que uno de sus compadres lo traicionó vendiéndolo a las fuerzas federales; otros dicen que salió herido de una pierna en una refriega con las tropas del gobierno, aunque finalmente logró escapar. Sin embargo, días después la herida se le infectó y

era imposible continuar la fuga, así que él mismo convenció a su compadre para que lo entregara y poder repartir el monto de la recompensa entre los hambrientos.

El punto en común de esta gama tan variada de narraciones es su muerte. Sus días llegaron a su fin el 3 de mayo de 1909, día de la Santa Cruz, cuando fue colgado en Culiacán por órdenes del gobernador. La ejecución no bastaba y, como advertencia a otros forajidos, el gobierno impidió que se le enterrara.

Quienes pasaban por ahí fueron dejando piedras sobre su cuerpo, que empezaba el inevitable proceso de descomposición, así que pronto se formó un montículo considerable, decorado con flores, iluminado con veladoras y acompañado con plegarias. Así nace su canonización entre los creyentes.

Llegó a ser tal la importancia de su tumba que la Iglesia católica y el gobierno se aliaron para construir, en ese mismo lugar, el Palacio Municipal. La gente protestó airadamente y, como a veces sucede en estos casos, la intención de soterrar su figura y desaparecerla de la memoria colectiva sólo logró engrandecerla.

La historiadora Kristin Gudrún Jónsdóttir señala: "Dicen que las máquinas encargadas de demoler la tumba no hacían más que descomponerse y los obreros tuvieron innumerables accidentes porque el ánima de Malverde no permitió tales actos, castigándoles de esa manera. Por fin, cediendo a la presión popular y 'sobrenatural' que ejercía sobre ellas, las autoridades donaron el terreno donde se ubica la capilla en la actualidad, a unos 100 metros de la supuesta tumba de Malverde. Es un terreno que se encuentra a la orilla de **las vías del ferrocarril de la vieja estación de tren".**

La figura de Malverde había echado raíces y no era posible desterrarla. A pocos metros de donde había iniciado el montículo se construyó una capilla. Los devotos donaron dinero y le dejaban envases con la primera pesca de camarón cada temporada, verduras de las hortalizas, retablos y, claro, también amapolas, goma de opio, restos de cocaína y plantas de marihuana.

En esa mezcla de datos históricos y narraciones orales en torno a Malverde hay quien dice que la construcción de la capilla se debe a Eligio González, un chofer que estuvo agonizando; cuando logró salvarse, la edificó en agradecimiento por permitirle salvar su vida.

Dos hombres le habían pedido que los condujera a una rancharía, pero en cuanto llegaron a un paraje solitario lo asaltaron. Además de quitarle su camioneta –a la que solía **llamar "Araña pantionera"**–, le dispararon al menos cuatro veces en el pecho. Le rogó a Malverde que lo dejara vivir, prometiéndole a cambio que levantaría un santuario en su





honor. El milagro se cumplió, don Eligio logró recuperarse y, en 1973, mandó construir la actual capilla.

En aquel momento, Malverde no era más que una referencia sin rostro ni cuerpo definido. Un ánima, una leyenda de la que no se conservaba ninguna fotografía. Así que don Eligio le pidió a un artesano crear su busto, basándose en el gran ídolo mexicano Pedro Infante, cantante y actor nacido en Sinaloa, quien murió en un trágico accidente aéreo cuando se encontraba en el pináculo de la fama. También se afirma que pretendía que el busto fuera similar a Jorge Negrete, otro ídolo popular que también tuvo una muerte prematura, por suicidio. La historiadora Kristín Gudrún, en cambio, dice que se trata de una amalgama de Heraclio Bernal, El Rayo de Sinaloa, y de Felipe Bachomo, ambos bandidos populares.

Este adelanto se publicó en la edición 2101 de la revista Proceso del 5 de febrero de 2017.

(Proceso) 11/02/ 2017

31. ¿Puede el buen periodismo sobre religión contribuir a la paz?

Por Odinga Adiwu

Nigeria. En la última década, el Estado de Plateau, en el centro-norte de Nigeria, ha sido asediado con conflictos casi genocidas surgidos de divisiones etno-religiosas.

En 2013, a medida que el polvo se asentó en estos conflictos, la ONG Search for Common Ground lanzó en Nigeria **"Voice of Peace"**, un programa de radio financiado por la UE.

El programa de radio llegó a las comunidades tradicionales y a los líderes influyentes, complementando los esfuerzos de las OSC, el gobierno y las partes interesadas. El alcance del programa de radio incluye voces de los mejores periodistas y académicos que estudian religión. Compartí ideas sobre la paz y el periodismo con colegas y académicos en la **conferencia sobre "La religión y la espiritualidad en África"**, patrocinada por la Asociación Internacional de Periodistas Religiosos en la Universidad de Ghana, en Accra, en julio pasado.

A medida que el tiempo sana todas las heridas, las heridas invisibles creadas por los conflictos violentos en nuestros diferentes continentes tomarán esfuerzos de los periodistas y la verdadera práctica de nuestras diversas religiones- desprovistas de extremismo-, para llevarnos al camino de la paz.

La información es poder. En cualquier etapa del conflicto, la falta de información precisa puede contribuir a la crisis, haciendo que la gente se inquiete, desespere y sea fácil de manipular. Por el contrario, el intercambio de información justa, precisa y equilibrada

puede influir en el discurso público en una dirección positiva. La capacidad de tomar decisiones informadas fortalece a la sociedad y fomenta el crecimiento económico. También fortalece las estructuras democráticas y la perspectiva positiva de nuestro futuro como pueblo, independientemente de nuestra fe / origen étnico, ubicación geográfica o color.

Nuestro mundo es diverso y estamos cada vez más conscientes de nuestras diferencias.

"Vivimos en un mundo de diferencia, diversidad, incluso como seres humanos, aunque todos pertenecemos o provienen del mismo Creador", dice Kwabena Asamoah-Gyadu, profesor de Cristianismo Africano contemporáneo en el Seminario Teológico Trinitario de Accra. "Somos diferentes geográficamente, culturalmente y biológicamente. Algunos son negros, otros blancos, otros bajos, otros altos. También los idiomas que hablamos son diferentes, pero la diferencia no debe conducir a un sentido de superioridad en nadie.

Parte de las razones por las que tenemos violencia en el mundo es que nos hemos vuelto demasiado agresivos. Las personas quieren tener sus espacios, independientemente de los derechos de los demás. Pisoteamos las creencias religiosas de los demás. Este tipo de actitud es lo que ha llevado al tipo de violencia que vemos. Si oprimen a la gente, serán violentos, si desprecian la religión de los demás, habrá violencia. Tenemos que reconocer los espacios de otras **personas y respetarlos por lo que son**".

¿Pueden los periodistas religiosos ayudar a su audiencia a apreciar la complejidad del mundo y socavar los estereotipos y los discursos de odio que son tan comunes en las redes sociales de hoy?

Sí, al informar con exactitud sobre la religión, los periodistas pueden aceptar esta gran responsabilidad y pueden hacer una diferencia. Pero, tenemos que recordar que este no es un nuevo concepto en el periodismo.

Incluso en un país considerado como un "refugio de paz" como Ghana, los periodistas siempre han asumido que su trabajo contribuye a esa paz.

Nana Appiah Acquaye, subsecretaria de noticias del periódico The Republic, con sede en Accra, recuerda la necesidad de un reporte justo y equilibrado:

"Debemos guiarnos por los valores y la ética que impulsan nuestra práctica profesional: justicia y equilibrio. Debemos evitar el sensacionalismo y asegurar que todos los lados de la división estén cubiertos y tratar de ofrecer lo más posible una plataforma igual a todos los actores que contribuyan a la paz y al diálogo en el país".

"Necesitamos difundir el entendimiento entre las culturas, entre las religiones", agrega el periodista argelino Larbi Megari, que es co-director y fundador del IARJ. "Necesitamos





conocernos mutuamente para entender nuestras diferencias, no para enfocarnos en estas diferencias, sino para conocerlas y tolerarlas, y para establecer una atmósfera pacífica entre todos los creyentes religiosos”.

El diálogo es “un ingrediente clave en la lucha contra la violencia y el fomento de la paz sostenible”, según el periodista sudafricano Yazeed Kamaldien, cofundador del IARJ y miembro de la Junta Directiva:

“Tenemos muchos conflictos a nuestro alrededor... Hay maneras no violentas de lidiar con el conflicto. Lo que necesitamos es construir confianza porque la gente ya no confía en el otro. Si se basa en la cultura, la raza o la religión, hemos visto esto suceder una y otra vez a través de la historia. Necesitamos también tener personas que estén dispuestas a asumir el liderazgo del proceso de diálogo”.

Interponer demasiado sentimentalismo en la presentación de informes puede ser problemático. El periodismo responsable que involucra a la religión no necesita enfatizar temas sentimentales, especialmente cuando toca el conflicto. Debemos centrarnos, en cambio, en producir relatos verdaderos, equilibrados y justos.

Para lograr esto, los periodistas tienen que mantenerse alejados de las representaciones de juicio, tomar tiempo para conocer la cultura, las tradiciones y la religión de la gente y describir la realidad sin embellecimiento. Para lograr esto, los periodistas necesitan acceso a la información y la necesidad de fertilizar las ideas que están escuchando. Necesitan un análisis adecuado del status quo, información práctica de los hechos sobre el terreno.

La Declaración del Milenio de las Naciones Unidas hace hincapié en el papel de los periodistas en el fomento de la paz:

“la necesidad de garantizar la libertad de los periodistas para desempeñar su papel esencial y el derecho del público a tener acceso a la información. El periodismo no necesita justificación para su existencia. Su servicio a la sociedad es justificación en sí mismo. El periodismo y la religión no sólo pueden ayudar a distribuir información y crear una atmósfera de paz sino también contrarrestar el discurso de odio y crear un ambiente de opinión equilibrada de la información”.

En la guerra de Liberia, el periodista Abraham Wheon fundó la Asociación de Periodistas Religiosos de Liberia. “La mejor manera de practicar la paz es por medio de acciones”, dice. “Debemos fomentar la convivencia religiosa. Como liberianos, sabemos lo que las armas y las balas nos hicieron. El silenciamiento de las armas fue el comienzo de la paz para nosotros”.

El conflicto de definición no es fácil, y no hay dos lugares de conflicto iguales. Los periodistas deben estar armados con el conocimiento de la práctica religiosa en un área en particular, nece-

sitamos saber qué esperar en el sitio para definir el objetivo de nuestro proyecto, que está utilizando nuestra profesión, el periodismo, en promover y construir una paz sostenible a través de nuestra Presentación de informes.

El Dr. Abel Ugba, del Seminario Teológico de Princeton en los Estados Unidos, también dice que

“la paz es esencial para el esfuerzo individual y colectivo y para que esto suceda, tenemos que aprender a respetarnos y amarnos unos a otros. Necesitamos apreciar lo bueno de la otra persona. Debemos cultivar la humildad, que de muchas maneras creará relaciones pacíficas con las personas que encontramos en nuestras casas, comunidades y lugares de trabajo en una etapa global más amplia”.

En cuanto a la paz, los propios periodistas se convierten en partes interesadas, dice el Embajador Mussie Hailu, Director Regional de la Iniciativa de las Religiones Unidas en África y asesor especial del Consejo Económico, Social y Cultural de la Unión Africana:

“La cuestión de la paz es algo que todos necesitamos para ser partes interesadas. Siempre queremos vivir en un mundo pacífico pero soñar solo no puede hacer que suceda. La paz comienza con nosotros; Necesitamos tratar a otros como nos gustaría que nos traten. Todos tenemos que asumir responsabilidades y no sólo reclamar nuestros derechos”.

El papel del periodismo en la información religiosa no puede ser completo si en última instancia no construye la paz. Nuestra paz no puede ser separada en distinción de raza, cultura, nacionalidad o religión. Todos debemos recordar que ante nuestras creencias religiosas, somos ante todo seres humanos. Y esto es lo que todos experimentamos en la conferencia de IARJ Ghana, mientras compartimos ideas, desafíos y puntos de vista.

Odinga Modesty Nuhu Adiwu, nació en Zagun, situado en el área de Bassa, en el estado de Plateau, en Nigeria. Periodista de emisión y productora de contenidos, actualmente trabaja en Plateau Radio and Television Corporation (PRTVC). Odinga Adiwu pasó varios años produciendo contenidos de medios promoviendo el diálogo entre religiones y religiones a través de varias plataformas. Ha asistido a varios talleres y seminarios sobre gestión de conflictos y construcción de paz. Ella cree firmemente que los medios de comunicación son una herramienta poderosa en la formación de opiniones positivas o negativas.

(Traducción al español: Claudia Florentin para ALC Noticias)

(Alc-noticias.net) 14/02/2017

32. ¿Por qué profundizar el estudio de la comunicación como un derecho humano?

Por José Luis Aguirre A.





Bolivia. Desde los años 80 surge el debate internacional por ampliar las libertades de opinión, expresión y de prensa y no sólo a empuje de un nuevo contexto tecnológico y de expansión económica sino de una necesaria ampliación de los derechos humanos. La impronta tecnológica en el campo de la comunicación e información por su particular centralidad ponía en riesgo que las voces sean plurales, democráticas y así pluralistas en las diversas sociedades. Así, se habló de la necesidad de alcanzar el derecho humano a comunicarse.

Este nuevo derecho tiene que ver con reivindicaciones colectivas dentro de sociedades que amplían sus relaciones democráticas. El derecho a la comunicación comprende las libertades fundamentales ya reconocidas en la Declaración Universal de los Derechos Humanos (expresión, búsqueda de información, y recepción) pero a su vez les añade dimensiones nuevas como son: la participación, el equilibrio y diálogo, el acceso y la accesibilidad, la capacidad crítica ante los medios y mensajes además de la tenencia de medios y el uso de sistemas propios y alternativos de comunicación e información. El derecho a comunicar así es resultado de una larga historia donde la construcción de la palabra y sentido sean preservados en su carácter bidireccional, de interacción democrática y de insistencia por condiciones de diálogo y participación.

El derecho a comunicar es parte integrante de todo esfuerzo por crear espacios de desarrollo humano donde se reduzcan todas las tácticas de poder autoritario, sectario o segregador, ya sea que estos vengan desde los intereses de grupo, de partido, el Estado o del capital.

El derecho a comunicar es la piedra angular de todo proceso real de democratización y de desarrollo humano. Si queremos crear un espacio público sólido y una democracia participativa real —el valor y peso de nuestra palabra y el de nuestras formas de comunicación— deben también ser temas de debate y permanente reivindicación.

La comunicación vista como un derecho de todos y todas desplaza la comprensión de la comunicación como un hecho instrumental o de aparatos de difusión, y más bien dignifica la dimensión esencial del ser humano, cual es la de construir sociedad gracias a su voluntad de encuentro y de diálogo con los demás.

Históricamente, esta noción partió en 1969, cuando el francés **Jean D'Arcy, Director de la radio y de los servicios visuales** de la Oficina de Información de la ONU, señaló que en un futuro, el derecho a la comunicación debería formar parte de la Declaración Universal de los Derechos Humanos. Esta idea fue trasladada años más tarde al escenario de los debates de la UNESCO, que publicó en 1978 su trabajo *Les*

Droits de l'homme à communiquer, previo a la discusión internacional por el nuevo orden internacional de la información y la

comunicación (NOMIC). Y que de modo central fue incorporado en los alcances del Informe MacBride, *Un solo mundo voces múltiples*, producido por la Unesco en 1980.

Para la Asociación Mundial para la Comunicación Cristiana (WACC) el derecho a la comunicación se constituye en el elemento central de su interés, sentido de sus luchas y trabajo que cobran sentido a la luz de los valores cristianos. Este hecho justamente es contemporáneo a los debates en los que se dio su propio nacimiento y además ratifica su compromiso por la comunicación inclusiva y democrática traducidos en su Declaración de Principios de la Comunicación Cristiana. Así mismo, la WACC cuenta con el mayor centro documental referido al estudio del derecho a la comunicación ofertando a todo interesado el acceso a documentos originados en todas las regiones del mundo. El sitio puede ser visitado en:

www.waccglobal.org (centreforcommunicationrights.org).

Bajo estos antecedentes, visión y utopía social, más la experiencia regional en América Latina de haber ofertado un primer curso de derecho a la comunicación en los años 90 la WACC-AL ratifica que la comunicación es un patrimonio colectivo para garantizar los derechos colectivos, invita, convoca y oferta el desarrollo de un Curso On- Line sobre el Derecho a la Comunicación para alentar a esta visión de servicio desde la palabra y bajo el convencimiento de que pensar y comprometerse por una comunicación como cualidad de todos y todas es la muestra de nuestra ética de servicio a la sociedad. Así, cualquier promotor de la palabra puede ser constructor de nuevas formas de ciudadanía.

(Alc-noticias.net) 16/02/2017

33. Ergo, muestra sobre fracaso del catolicismo

Por Verónica Díaz

Fascinado por el arte religioso, porque esas imágenes que denomina tenebrosas y violentas a la vez conforman la psique colectiva de Occidente, el artista plástico Alejandro Montoya comparte con el público 38 de los más de 70 estudios que se convertirán en óleos sobre madera en su reciente exposición *Ergo*, que se encuentra en el Gabinete de gráfica y papel del Museo Carrillo Gil. Curada por Guillermo Santamarina, la muestra aborda de manera crítica lo que el autor llama el **"resquebrajamiento profundo** (algo inherente a las religiones) del cristianismo, pero sobre todo del catolicismo, que es lo que como fenómeno social y político **me interesa"**.

En entrevista con MILENIO, Montoya lo explica de este modo: **"La mayoría de las personas de alguna forma ha roto con los preceptos y con las normas católicas porque son sumamente restrictivas y culpígenas; la gente no puede vi-**





vir de manera sensata, en una sociedad urbana, contemporánea, con la culpa y el pecado; o sea, lógicamente rompe **con eso**. “Sería insano, anormal, patológico, avenirse a conceptos que prevalecieron en nuestra sociedad durante mucho tiempo y que formaron una sociedad muy enferma, donde el primer rasgo que uno alcanza a ver es la misoginia pues para el catolicismo la mujer vale menos que el hombre”.

Los 38 dibujos que exhibe son trabajos preparatorios de una serie de 70 estudios que se convertirán en alrededor de **20 óleos sobre madera**. “La serie se divide en dos elementos que son piedras y otros que son cabezas; las primeras hacen referencia clara a la fundación de la cristiandad, las segundas con las coronas de espinas muestran al catolicismo.

Pero las cabezas divididas por una especie de hojas que, desde mi punto de vista, muestran la irrupción del islam en Occidente, es decir, a lo que está pasando en Occidente, específicamente en Europa, lo encuentro importante de expresar porque lo que pasa en ese continente tendrá repercusiones a escala mundial”, señala Montoya.

También integrante de la colección MILENIO visto por el arte, Montoya explica la relación que existe en su selección de **piezas y el arte religioso**: “Me fascina, no por el hecho de ser ateo y de ser crítico dejo de sentir que el arte del cristianismo es como la esencia del arte occidental; cosa que no sucedió por ejemplo en el islam, porque al ser una religión terriblemente más cerrada, simplemente prohibió la representación tanto de figuras humanas como de animales. “Esto no sucedió —reflexiona Montoya— en la cristiandad, que no solamente no lo prohibió sino que lo supo aprovechar muy bien, digamos hasta como elemento publicitario”.

(Milenio) 14/02/2017

34. Sacerdote es detenido por presuntamente violar durante 3 meses a menor en colegio de Irapuato, GTO

Por Edith Domínguez

Ciudad de México. El sacerdote Jorge Raúl Villegas Chávez fue detenido por presunta violación contra una menor de 15 años en un colegio de monjas de Irapuato. De acuerdo con Norma Nolasco, activista de los derechos humanos, la menor, que recién había cumplido 15 años, fue violada durante 3 meses por el sacerdote, quien los días viernes aprovechaba abusar de ella bajo secreto de confesión, además de brindarle asesoría psicológica los días lunes.

Ex vocero de la Arquidiócesis de León y sacerdote Jorge Raúl Villegas Chávez fue detenido por presunta violación contra una menor de 15 años en un colegio de monjas de Irapuato. El prelado abusó de la menor durante tres meses bajo secreto de confesión.



El sacerdote ya había sido denunciado por una mujer que le reclamó la paternidad de su hija. En aquella ocasión, el prelado nunca se presentó a las audiencias e, incluso, fue removido de León.

El día viernes de la semana pasada se presentó la denuncia, bajo los delitos de abuso sexual, violación calificada y corrupción de menores. y este lunes se logró la detención del sacerdote.

La audiencia se llevó a cabo ayer a las 14:00 horas donde se solicitó duplicidad de término. El próximo viernes será la audiencia de imputación, bajo el expediente 1P1617-87.

De acuerdo con Norma Nolasco, activista de los derechos humanos, la menor, que recién había cumplido 15 años, fue violada durante 3 meses por el sacerdote, quien los días viernes aprovechaba abusar de ella bajo secreto de confesión, además de brindarle asesoría psicológica los días lunes.

No tenía permiso para ejercer

El Obispo de la Diócesis de Irapuato, José de Jesús Martínez Zepeda, aseguró no conocer al sacerdote católico Jorge Raúl Villegas Chávez, hoy detenido y acusado por presunta violación calificada, abuso erótico y corrupción de menores en contra de una estudiante de 15 años de edad.

Esto, pese a que en su momento se supo que el sacerdote inculcado fue removido de la Arquidiócesis de León a la Diócesis de Irapuato, luego de ser denunciado por una mujer que le reclamó la paternidad de su hijo.

El Obispo de Irapuato añadió que nunca dio permiso al sacerdote para estar ejerciendo el ministerio en la localidad.

Incluso, el jerarca religioso declaró que la Arquidiócesis de León era la única responsable por no haber inhabilitado a Raúl Villegas.

“No tenía noticia de que estuviera aquí”

ZF: Ante esta situación cómo queda la iglesia

JJMZ: No la iglesia, la Diócesis de León, la iglesia somos todos... esto sucedió y lo lamento mucho... trataré de hablar con la familia de la niña y ver a la víctima, pero no porque tenga responsabilidad sino porque son las cosas que suceden aquí... pero si vemos la cantidad de abusos que hay en las escuelas y en las casas no le cuento.

ZF: Esta acusación no es menor

JJMZ: No, por supuesto que no, es muy grave, pero ahora nosotros tenemos unas normas muy precisas, muy exactas por la Conferencia Episcopiscopal, cada uno las tiene que observar y poner en práctica.

Durante la entrevista, el sacerdote en que nunca otorgó el permiso para que Raúl Villegas estuviera en su Diócesis.



"No pueden cambiarlo sin mi consentimiento y yo no tenía noticia que de estuviera aquí, nunca se había presentado, no tenía permiso de residencia, ni de ejercicio del ministerio en esta diócesis", explicó.

En este sentido, el Obispo afirmó que él no puede dar una respuesta sobre el caso.

"Ya notificaron al señor Obispo y él ha comenzado a intervenir directamente en los asuntos legales, yo lo único que puedo hacer es poner en práctica las bienaventuranzas, in-

formarme cuáles son los horarios de visita, pero yo no tengo ninguna responsabilidad o que vaya a responder, **absolutamente nada", expresó.**

El Obispo concluyó que en caso de que el padre hubiese estado ejerciendo el ministerio en Irapuato **"sin dar aviso o pedir permiso incurre en una infracción", y que por los delitos por los que es acusado tendrán que juzgarlo las autoridades correspondientes.**

(Sin Embargo.mx(Zona Franca) 14/02/2017

ÁMBITO ECLESIAL

35. Óscar Romero, ¿Doctor de la Iglesia?

El obispo mártir podría ser el primer doctor latinoamericano. La propuesta podría contar con el aval de cardenales como Maradiaga, Turkson o Tagle

Estados Unidos. La oficina de intereses de la iglesia latinoamericana y norteamericana (LANACC, por sus siglas en inglés) ha anunciado los temas para la conferencia anual "Romero Days" en la Universidad de Notre Dame en Indiana, EE.UU, que iniciará con una misa presidida por el Card. Luis Antonio Tagle, Arzobispo de Manila, Filipinas el viernes 24 de marzo, el aniversario del martirio del arzobispo salvadoreño. Durante la conferencia anual que se organiza desde hace 30 años, el P. Robert Pelton lanzará una propuesta atrevida: nombrar a Romero "Doctor de la Iglesia".

Entre el multitudinario elenco de los santos reconocidos a través de los milenios, solo hay treinta y seis que han sido destacados con el alto honorífico "Doctor de la Iglesia", usualmente reservado para los maestros más eminentes entre los santos. Hay tres requisitos formales.

Primero, eminens doctrina (conocimiento eminente). El candidato debe manifestar profundidad de penetración doctrinal. Normalmente, esto viene plasmado sobre un extenso cuerpo de escritos que expresan la Tradición Católica auténtica y vivificante.

Segundo, insignis vitae sanctitas (un alto grado de santidad). Esto implica una santidad verdaderamente sobresaliente, aun entre los santos. Tercero, Ecclesiae declaratio (la proclamación de la Iglesia).

La cosa viene declarada por la Congregación para las Causas de los Santos, la misma que declaró a Romero beato y mártir, y eventualmente se espera que lo proclamará santo, siempre y cuando se haya hecho un estudio riguroso sobre el tema. Los procesos duran décadas para llegar a una declaración doctoral, muchas veces siglos después de las canonizaciones de los santos implicados en cada proceso.

Para entender los requisitos, sirve numerar algunos de los santos que han sido recono-

cidos como doctores de la iglesia: San Agustín y Santo Tomás Aquino, considerados los teólogos más famosos en el cristianismo, y varios de los llamados "Padres de la Iglesia"-los santos que fundaron las antiguas y legendarias comunidades en el oriente y el occidente.

Así también es útil examinar las características de un "Doctor" recientemente reconocido, como es San Juan de Ávila, el místico español reconocido como "doctor" por el Papa Benedicto XVI en el 2012. En la aprobación de su proceso, destacaron datos como el hecho de que algunos contemporáneos, entre ellos papas, lo llamaban "maestro"; que fue teólogo, inventor y humanista; que escribió un erudito tratado; que fue amigo de varios santos prominentes y que jugó un papel protagónico en el desarrollo de una doctrina sistemática sobre el sacerdocio.

¿Estaría el mártir salvadoreño a la altura de tales requisitos? La respuesta de "sí" empieza en la misma Universidad de Notre Dame, donde, como mencionábamos al principio de esta nota, se han presentado conferencias sobre Romero por treinta años. "¿Puede decirme otro lugar en el mundo donde se están estudiando las homilias de un obispo que ha estado muerto por 25 años?," preguntó Mons. Ricardo Urioste, en Notre Dame en el 2005.

Entre los presentadores en las conferencias han destacado el Cardenal Óscar Andrés Rodríguez Maradiaga, quien, en su discurso del 2002 propuso a Romero como "Un Obispo Para el Tercer Milenio", y el Cardenal Peter Turkson, quien, en su discurso del 2011, correlacionó a Romero y la parábola del "Buen Pastor", y un sin número de estudiosos de Romero.

Dichos estudiosos han escrito no solo del martirio de Romero, sino también sobre su pensamiento y predicación: han estudiado sus homilias y otros escritos, los cuales han sido publicados en múltiples volúmenes, y han sido traducidos a varios idiomas. Tanto así que durante la beatificación de Romero, el Cardenal Angelo Amato no dudó en llamarlo "un obispo sabio", mientras que, en un comunicado de la Casa Blanca de ese mismo día, el Presidente Obama lo llamaba "un pastor sabio".





El Papa Francisco, en su mensaje para la ocasión, también presentó a Romero como un sabio: actuó "con ciencia y prudencia", dijo el pontífice. Para el Cardenal Amato, Romero fue un profeta "como Abraham", mientras que el papa dijo que Romero fue "como Moisés". Cabe mentar que su figura ha sido defendida por tres papas consecutivos: Juan Pablo II, Benedicto XVI y ahora el Papa Francisco, y ya en vida Romero había recibido doctorados "honoris causa" de las universidades de Georgetown y Lovaina.

A pesar de una alta reputación como "un sabio", queda un problema: que Romero no fue un académico. Pero por eso no deja de tener un gran impacto sobre la teología, argumenta el Prof. Michael Lee, de la Universidad de Fordham, uno de esos estudiosos que ha presentado en "Romero Days". En una nota en la prensa salvadoreña, Lee explica como Romero, a pesar de que "no ostentaba un título de doctorado, no tenía nombramiento en una universidad, y nunca publicó un libro o un artículo académico" aun así "dejó un rico legado teológico". Según Lee, en el caso de Romero, "su predicación y ministerio sirvieron, como ha demostrado Martin Maier [un jesuita alemán que escribe sobre Romero], de inspiración teológica".

Por eso, en su ponencia en la que propondrá a Romero como Doctor de la Iglesia, el P. Pelton habla de Romero como un "Doctor Pastoral de la Iglesia Universal". San Ambrosio de Milán, que vivió en el siglo IV, fue el primer obispo en ser reconocido como doctor pastoral. Es interesante en este sentido el comentario de Mons. Vincenzo Paglia, postulador de la causa, de que Romero es el "primer mártir del Concilio Vaticano II". Según Paglia, "el martirio de Monseñor Romero es el cumplimiento de una fe vivida en su plenitud; una fe que emerge con fuerza en los textos del Concilio Vaticano II". Para Paglia, Romero es

el primer testimonio de una Iglesia que se mezcla con la historia de un pueblo con el que vive la esperanza del Reino ... entre los primeros en el mundo que trató de traducir las enseñanzas conciliares sobre la historia concreta del continente, teniendo el valor de tomar una opción preferencial por los pobres, y de dar testimonio, en una realidad marcada por profundas desigualdades, a la vía del diálogo y la paz.

La idea de un "doctor pastoral" cobra importancia tras el pontificado del Papa Francisco, que hace como una síntesis del Concilio en la idea de una iglesia pastoral. De hecho, quizá el impedimento más fuerte que afronte la candidatura de Romero para doctor sea de tipo litúrgico, o sea de tradición y costumbres. Ningún mártir ha sido incluido en la lista, de doctores, ya que el Oficio (las oraciones para la fiesta litúrgica) y la Misa son para Confesores (santos canonizados por sus virtudes y no por un martirio).

Por lo tanto, Benedicto XIV (papa 1740-1758), autor de una obra clásica sobre los procesos de canonización, comenta que

San Ignacio, San Ireneo y San Cipriano no son Doctores de la Iglesia por esa razón.

Si Romero llegase a ser reconocido como doctor de la iglesia, sería un hecho histórico: llegaría a ser el primer doctor latinoamericano. En ese sentido, este dato lo favorece: uno puede preguntarse, ¿quién, si no Romero, debería ser el primero desde las américas? Hace pensar de las palabras de Gustavo Gutiérrez, el "Padre de la teología de la liberación", quien dijo que "la historia de la Iglesia en América Latina se divide en antes y después de Monseñor Romero".

Muchos esperan que Romero sea canonizado este año. Otros tienen esperanzas aún más grandes.

(Polycarpi) 11/02/2017

36. Ven más compromiso tras visita de Francisco

Ciudad de México. La visita del papa Francisco a México hizo que la Iglesia católica esté más comprometida con su misión y obligó a los pastores a identificar cuáles son los problemas que aquejan a su comunidad, afirmaron obispos al semanario Desde la Fe.

Roberto Domínguez, obispo de Ecatepec, aseguró que a un año de la visita del pontífice argentino a esa diócesis la Iglesia de México está más comprometida con la misión, bajo un método prospectivo que obliga a los pastores a salir para ver cuáles son los problemas que hay en cada zona, parroquia y conocer con exactitud a la población.

Destacó a la publicación que edita la Arquidiócesis Primada de México que todos los actores de la sociedad deben brindar acompañamiento ante las situaciones difíciles; sin embargo, advirtió que este proceso no ha sido sencillo, puesto **que se requiere de un cambio del sistema social, "me refiero al sistema educativo, económico de salud, etcétera. Nosotros, como Iglesia, tenemos que dar acompañamiento, cambiar un sistema de tantos años no se hace de la noche a la mañana".**

En Ecatepec, Estado de México, Jorge Mario Bergoglio celebró una misa multitudinaria en el predio conocido como El Caracol, en la colonia Jardines de Morelos, donde el jerarca católico criticó a quienes se adueñan de la riqueza destinada a todos. Es **"riqueza que es el pan con sabor a dolor, amargura, sufrimiento. En una familia o en una sociedad corrupta es el pan que se le da de comer a los propios hijos".**

Alberto Suárez Inda, arzobispo emérito de Morelia, comentó que la visita de Francisco a la entidad fue un gran impulso para que los jóvenes de México tuvieran un compromiso más fuerte en su vida cristiana y en su participación social. **"Seguimos muy agradecidos, pero al mismo tiempo no debemos dejar que se apague esa voz, y que siga siendo realmente un sacudir de la conciencia de todos",** dijo.





En la capital michoacana el Obispo de Roma tuvo un encuentro con los jóvenes en el estadio José María Morelos y Pavón, donde **les dijo que “es mentira que la única forma de vivir es dejando la vida en manos del narcotráfico”**.

Suárez Inda consideró que los jóvenes siempre tendrán el reto enorme de afrontar las dificultades sin desalentarse, pero consideró que hoy en día estos son más alegres y valientes para manifestar su fe; aseguró que los jóvenes de **hoy tienen una riqueza que se podría “capitalizar” y ser motivo de fe y esperanza**.

José Guadalupe Torres, obispo de la diócesis de Ciudad Juárez, destacó que durante su visita a la ciudad chihuahuense el papa Francisco tocó temas muy importantes para el bien de la ciudad, en los que desde entonces se han trabajado como es el de la migración y el de la readaptación a los presos.

(El Universal) 12/02/2017

37. Los obispos mexicanos recuerdan la visita del Papa Francisco a México hace un año

Por Renato Martínez

“La noche nos puede parecer enorme y muy oscura, pero en estos días he podido constatar que en este pueblo existen muchas luces que anuncian esperanza”; con estas palabras el Papa Francisco concluía su Viaje Apostólico a México en febrero de 2016. A un año de aquella Visita (del 12 al 27 de febrero de 2016), la Conferencia Episcopal Mexicana recuerda en un comunicado de prensa que, “las oraciones, gestos y palabras del Santo Padre permanecen vigentes en el corazón y la memoria de los mexicanos”.

“Al llegar a nuestro país – señalan los Obispos – el Papa Francisco expresó su alegría por pisar esta tierra mexicana, que ocupa un lugar especial en el corazón de las Américas, y enfatizó que, acudía como misionero de misericordia y paz, pero también como hijo que quiere rendir homenaje a su madre, la Virgen de Guadalupe”.

Su mensaje de amor y esperanza, precisan los Prelados, **“nos reconfortó y fortaleció; su cercanía y su abrazo en la fe nos recordó que solamente al reposar nuestra mirada en Cristo podemos construir la unidad de nuestro pueblo”.** En estos tiempos difíciles, se lee en el comunicado, **“el mundo en el cual el Señor nos llama a desarrollar nuestra misión se ha vuelto muy complejo”; pero “México es un gran país” y “un futuro esperanzador se forja en un presente de hombres y mujeres justos, honestos, capaces de empeñarse en el bien común”.**

El Papa Francisco – recuerdan los Obispos – nos alentó a mantener siempre el diálogo y el encuentro, para tender puentes que nos permitan caminar juntos **al asumir que “cada sector tiene la obligación de velar por el bien del todo”. En este**



sentido, “nuestra gratitud con el Santo Pa-

Padre por su visita a México, se traduce en compromiso y acción. Por ello, la Conferencia del Episcopado Mexicano inició en abril del mismo 2016 la elaboración del Proyecto Global Pastoral 2031 – 2033, el cual tiene como objetivo, ser una guía que ayude a discernir la compleja realidad socio-económica, política, cultural y eclesial, para tomar las decisiones concretas que contribuyan a dar cauce a los procesos evangelizadores conjuntos en las Diócesis y Provincias eclesiales de México”.

Ante la mirada maternal y misericordiosa de nuestra Madre Santa María de Guadalupe, invocan los Prelados, ponemos a todo nuestro pueblo, con todo y sus esperanzas y aflicciones, **ya que “solo mirando a la Morenita, México se comprende por completo”.**

(Radio Vaticano) 13/02/2017

38. La Casa Blanca y el cardenal Burke conspiran contra el Papa Francisco

El “New York Times” revela la sintonía y contacto constante Steve Bannon y el purpurado. Los ultraconservadores quieren ampliar su alianza con sectores vaticanos críticos con Bergoglio

La Casa Blanca de Donald Trump y el cardenal Raymond Burke están conspirando contra el Papa, según el *New York Times*. En un reportaje publicado este martes, el periódico revela no solo que el jefe de estrategia de Trump, Steve Bannon, y el purpurado ultra se sienten “almas gemelas”, sino que mantienen un contacto constante en aras de descarrilar el papado de Francisco.

“Cuando alguien identifica a alguien que se ha sacrificado por ser fiel a sus principios y que está librando las mismas batallas culturales en distintas arenas de la cultura, no es extraño que se sientan almas gemelas”, dijo al rotativo neoyorquino Benjamin Harnwell, un confidente de Burke que concertó la primera reunión entre político y prelado en 2014.

Desde que se conocieron por primera vez, reveló Harnwell -director de la Instituto para la Dignidad Humana en Roma- se siguen escribiendo por correo electrónico, desde su preocupación mutua por el rumbo aperturista e inclusivo que ha tomado el actual pontificado. Los dos han encontrado terreno común también en su opinión de que “el Islam amenaza con derrocar a un Occidente postrado y debilitado por la erosión de los valores cristianos tradicionales”, y en la manera en la que ambos “se consideran injustamente marginados por las élites políticas”, describió el *Times*.

Para los sectores más tradicionalistas del Vaticano, el ascenso del presidente de Estados Unidos podría significar cambios en la estructura del poder de la cúpula del catolicismo.



Y ahora que Bannon se ha vinculado con partidos de extrema derecha en Europa occidental, se ha fijado como objetivo la búsqueda de alianzas con elementos de la Iglesia católica que se oponen a la dirección que Francisco está tomando.

"Muchos comparten la sospecha de Bannon de que el Papa Francisco es un pontífice peligrosamente equivocado, y probablemente un socialista", asentó el diario.

Hasta el momento, Francisco ha conseguido marginar a los tradicionalistas, especialmente al cardenal Burke, implementando una agenda inclusiva sobre la migración, el cambio climático y pobreza que le ha hecho al pontífice una figura de inigualable popularidad mundial, precisó el rotativo.

"Sin embargo, en un mundo nuevo y turbulento, Francisco es de repente una figura más solitaria", puntualizó la nota. Añadió que en tanto que el expresidente Barack Obama parecía ser un aliado del Papa, el actual gobierno estadounidense apunta en otra dirección.

Algunos "tradicionalistas radicales" dentro del Vaticano ven en Trump "un líder alternativo que defenderá los valores cristianos tradicionales contra los intrusos musulmanes".

Bannon, que profesa la fe católica, se ha manifestado contra lo que considera "una rampante secularización, la amenaza existencial del Islam y un capitalismo que se ha alejado de los fundamentos morales del cristianismo", resaltó el diario.

Algunos en el Vaticano ven en el ascenso de Trump y de Bannon al poder en Estados Unidos una señal de esperanza de que se pueda implementar en el mundo una agenda radicalmente ultraconservador, de acuerdo con los "valores cristianos tradicionales", aunque otros minimizan la influencia de ese grupo de inmovilistas eclesiales.

Antonio Spadaro, sacerdote cercano a Francisco y editor del periódico *La Civiltà Cattolica*, expresó que la fuerza tomada por los supuestos opositores del actual Papa existe más "a nivel de imagen" y de "propaganda". Las críticas que dirigen a Francisco las hacen en una pequeña, si ruidosa, "cámara de eco", apuntó Spadaro.

(Notimex) 08/02/2017

39. El G-9 cierra filas en torno a Francisco

Por Jesús Bastante

El Consejo de Cardenales muestra su "plena adhesión" al Papa y a su Magisterio ante las críticas. El Pontífice "se rió" cuando supo la existencia de los pasquines y la portada falsa de L'Osservatore, asegura Becciu

terminales mediáticos o eclesiásticos, o mediante campañas de contrapublicidad (después de siglos, han regresado los "pasquines" y las falsificaciones de diarios), los sectores ultraconservadores de la Curia intentan dinamitar las reformas de un Papa que tiene detrás el apoyo de la práctica totalidad de los creyentes de todo el mundo.

Entretanto, Francisco habla cuando tiene que hacerlo, y deja en su sitio a los "profetas de desventuras" y a las "resistencias malévolas" y, según el sustituto de la Secretaría de Estado, Angelo Becciu, "hasta se rió" cuando supo de la existencia de carteles en su contra en las calles de Roma.

Sin embargo, no está de más declaraciones como las que este lunes, durante su XIII reunión, ha realizado el coordinador del G-9, cardenal Rodríguez Maradiaga. Según informa la Oficina de Prensa de la Santa Sede, al inicio del encuentro, "el Cardenal Oscar Andrés Rodríguez Maradiaga, después de haber retornado el saludo al Santo Padre, le agradeció a nombre de todos los miembros por sus palabras en el discurso de Navidad a la Curia Romana el pasado 22 de diciembre de 2016, reconociendo en él un aliento y una orientación para los trabajos del Consejo".

En dicho discurso, el Papa arremetía contra los "pecados" de la Curia y las actitudes gatopardianas de los que se oponen, sin dar la cara, y también de las "resistencias malévolas" a cualquier cambio.

Al mismo tiempo, y "en relación a recientes sucesos, el Consejo de Cardenales expresa su pleno apoyo a la obra del Papa, asegurando al mismo tiempo su adhesión y sostenimiento plenos a su persona y su magisterio".

El G-9 está formado por los cardenales Oscar Rodríguez Maradiaga (Coordinador), Pietro Parolin (Secretario de Estado), Giuseppe Bertello, Francisco Javier Errázuriz Ossa, Sean Patrick O'Malley, Reinhard Marx, Laurent Monsengwo Pasinya, Oswald Gracias y George Pell.

Aunque la nota no los citaba, los "últimos episodios" eran la copia falsa de L'Osservatore y los carteles contra el Papa que empapelaron algunos barrios de la Ciudad Eterna. Por fortuna, en los dos últimos Angelus, decenas de miles de fieles se han congregado para gritar vivas al Pontífice, y asegurar su oración ante la dura tarea de reformar la Iglesia, tal y como se acordó en el Cónclave que lo eligió Papa. Mientras tanto, y según ha podido saber RD, la Policía italiana ya cuenta con algunas claves que podrían permitir conocer a los responsables de la publicidad falsa.

(Religión Digital) 13/02/2017



Son muy pocos, pero hacen mucho ruido. Ya sea en forma de amenazas de "corrección pública", a través de mentiras en sus



40. Cardenales respaldan reformas de Francisco en el Vaticano

Conservadores criticaron medidas impulsadas por el Papa

Ciudad del Vaticano. Cardenales de la Iglesia católica de todo el mundo defendieron al papa Francisco de recientes ataques de sectores conservadores que desafiaron su autoridad. Nueve cardenales de un grupo que asesoró a Francisco sobre las reformas económicas y estructurales en el Vaticano expresaron su apoyo total a la obra del Papa y manifestaron pleno respaldo a él y sus enseñanzas. El comunicado –firmado por prelados de Italia, Chile, Honduras, Austria, India, Alemania, Congo, Estados Unidos y Australia– expresa solidaridad con el Papa a la luz de los acontecimientos recientes, lo que según fuentes del Vaticano es una clara referencia a los ataques.

El 4 de febrero, activistas pegaron carteles en los alrededores de Roma en los que se criticaba al Papa por llevar a cabo lo que consideran medidas dirigidas contra los sectores conservadores de la Iglesia católica. Los carteles mostraban una foto del Pontífice con gesto severo y el lema ¿Dónde está tu misericordia? También acusaban a Francisco de varias medidas polémicas, incluyendo lo que llamaron la decapitación de los Caballeros de Malta, una antigua orden católica que ahora es una institución global de caridad. Su ex líder renunció después de que él y su principal defensor, el cardenal estadounidense Raymond Leo Burke, perdieron una batalla con el Vaticano por el control de la organización.

La semana pasada, en tanto, una falsa edición electrónica del periódico vaticano **L'Osservatore Romano** fue enviada de forma anónima a funcionarios y periodistas de la sede católica. En la publicación aparecían burlas al Papa por no haber respondido en noviembre los cuestionamientos públicos de cuatro cardenales conservadores, liderados por Burke, que lo acusaron de sembrar confusión sobre temas morales importantes.

Los cardenales son los prelados católicos de más alto rango por debajo del Papa y los menores de 80 años pueden votar en un cónclave para elegir al Pontífice.

(La Jornada) 14/02/2017

41. El cardenal Amigo asegura que la resistencia de algunos cardenales al Papa son “señal de que cabalgamos”

Por José Manuel Vidal

Sobre los refugiados, dice: “Señores, ¡esto es una vergüenza!”



Enamorado de Medina de Rioseco, su pueblo, de Sevilla, la archidiócesis que regentó,

de la monarquía y, sobre todo de la Semana Santa y del Evangelio de los pobres y del Papa. Así se presentó hoy el cardenal Carlos Amigo, que restó importancia a las resistencias de algunos purpurados a Francisco: “Señal de que cabalgamos”. Y defendió a los pobres y a los refugiados: “Señores, ¡esto es una vergüenza!”.

En los desayunos del Ritz, organizados por el Foro Nueva Economía, el arzobispo emérito de Sevilla fue presentado por la también vallisoletana ministra de Agricultura, Isabel García Tejerina, que definió al cardenal como “una de las personalidades más relevantes de la Iglesia” y como “ hombre de consenso y de tender puentes, que da testimonio con su vida y con su palabra”.

En el evento, muchas personalidades de Valladolid y de Medina de Rioseco, como su alcalde o el presidente de la Diputación vallisoletana, que lo acompañaron en la mesa presidencial. Entre los asistentes, Pío García Escudero, presidente del Senado, el político del PP, Pablo Casado, la alcaldesa de Sevilla, Jaime de Marichalar o el Padre Ángel.

Monseñor Amigo aprovechó la tribuna para hacer un canto a su pueblo, Medina de Rioseco y, sobre todo, a su alma semanastera, con sus “tres mil y pico cofrades en una ciudad de 5.000 habitantes”. Orgulloso de sus raíces, porque “en mi pueblo, el Evangelio se canta en silencio, mientras la fe se hace vida”.

Vida vivida en la vida de todos los días y, de una manera más explícita, durante la Semana Santa, a la que calificó de “maravillosa sinfonía coral”, que rezuma “religiosidad popular” y cultura. Sin que “la fe se confunda con cultura ni la religión con folclore”.

Preguntado con qué Semana Santa se queda, el cardenal responde lacónicamente: “Con la de mi gente”. Y al rato, añade: “Mi Medina de Rioseco y mi Sevilla del alma”. Por eso, pide para todas las Semanas Santas, “autenticidad”. Y sobre el acento andaluz que se contagia por todas partes, responde: “¡Felicidades, Sevilla!”.

Amigo también abordó en sus respuestas otros temas de actualidad. Por ejemplo, sobre la monarquía: “¡Dios salve al Rey!”. Sobre los vientes de alquiler: “El hijo no puede ser rehén de los caprichos de sus padres”. Sobre los gays: “Por encima de todo, respeto a las personas”. Sobre los refugiados: “Señores, ¡esto es una vergüenza!”. Y sobre los pobres aseguró que la Iglesia “nunca los abandonará”.

Se extendió un poco más el purpurado a la hora de contestar a una pregunta sobre las relaciones Iglesia-Estado, de las que dijo que son “muy buenas, en la medida en que ninguno de los dos interfiera en el ámbito del otro”. En este sentido, criticó a los partidos que, como en un ritornello que viene y va, reclaman la ruptura de los Acuerdos de España con la Santa Sede.



A su juicio, la mayoría de los países del mundo tiene firmados acuerdos con la Santa Sede. "¿Vamos a ser la excepción del mundo mundial o vamos a respetar unos acuerdos, beneficiosos para ambas partes, y que tienen rango de tratado internacional?"

El prelado tampoco quiso darle demasiada importancia a las "resistencias eclesásticas" a las que tiene que hacer frente, en su proceso de reforma de la Iglesia, el Papa Francisco. "Señal de que cabalgamos", contestó de entrada.

Para añadir de inmediato que a San Juan Pablo II "también lo denostaron todo lo denostable", mientras Benedicto XVI, "muy humilde y sabio", renunció al pontificado, porque "no podía llevar adecuadamente el oficio petrino" y "procedió antes de que se lo pidiesen". Y concluyó con otra sentencia sobre "lo caro que salen los aplausos en la Iglesia". Lo sabe por experiencia.

(Religión Digital) 16/02/2017

42. Sigue la guerra sucia de los ultras contra el Papa con un vídeo de una canción satírica

Por José Manuel Vidal

"¿Cuándo seremos liberados de esta cruel tiranía?", se pregunta el video anti-Papa

Roma. Inasequibles al desaliento y sin miedo al ridículo, los ultras anti-Francisco siguen en su guerra abierta contra el Papa. Tras los pasquines y la edición falsa de L'Osservatore romano, lanzan ahora un video satírico de una canción clásica de 1950, en el que denuncian un clima de miedo y descalifican pro completo el pontificado de Bergoglio.

"That's Amoris" se titula el video que comenzó a girar en YouTube, en un juego de palabras entre la clásica "That's Amore" del italo-estadounidense Dean Martin y la exhortación apostólica de 2016 "Amoris laetitia", blanco de las críticas de los sectores conservadores de la Iglesia por la apertura que supone hacia los divorciados vueltos a casar, entre otros ejes.

En el video satírico, dado a conocer el viernes por la vaticanista Franca Giansoldati, se suceden diversas críticas al pontífice enfocadas en las "diferentes interpretaciones" de la exhortación, por lo que se preguntan "¿Dónde está Müller?", en referencia a Gerhard, el cardenal alemán que es Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe.

El video embiste además contra Jorge Bergoglio por no haber respondido la carta que cuatro cardenales discolos le enviaron el año pasado pidiéndole precisiones sobre la "Amoris laetitia", un texto donde el pontífice expone su

visión sobre el amor y la familia en base a las conclusiones de los Sínodos de Obispos de 2014 y 2015.

Además, la letra satírica critica al Papa por "insultar a todos, y a la Curia" durante sus homilias y se burla de la denuncia papal sobre la "coprofagia" en el consumo de noticias falsas en los medios.

La pieza crítica llega además a preguntarse "¿Cuándo seremos liberados de esta cruel tiranía?".

El video, según publicó Giansoldati en el diario romano Il Messaggero, fue hecho por John Henry Westen, fundador de la organización pro-vida norteamericana Voice of the Family y co-fundador del sitio LifeSitenews.com.

Hace dos semanas, los líderes de las principales organizaciones pro-vida de Estados Unidos se reunieron con el cardenal Raymond Burke, uno de los cuatro firmantes de la carta sin respuesta del papa, y a quien el pontífice envió en las últimas horas a la remota isla de Guam a investigar posibles casos de abuso sexual.

(Religión Digital) 17/02/2017

43. El Papa envía a Burke a 12.000 kilómetros de Roma para investigar un caso de abusos

Por Cameron Doody

Anthony S. Apuron, ex arzobispo acusado de abusos a monaguillos durante la década de los 70

¿Exilio para el cardenal Burke? El líder de la oposición al Papa Francisco ha llegado este miércoles a la isla de Guam -a más de 12.000 kilómetros de distancia de Roma- para presidir el juicio canónico de Anthony S. Apuron, el ex-arzobispo de Agaña acusado de abusos a monaguillos en los años 70.

Apuron, de 71 años, debe responder a las denuncias interpuestas por tres hombres que le acusan de haberlas abusado sexualmente cuando eran niños. La madre de una cuarta víctima, que ya ha muerto, también acusa al arzobispo de haber abusado a su hijo. A pesar de que el prelado sigue insistiendo en su inocencia, y por el momento no ha sido acusado penalmente, fue suspendido de su cargo el pasado junio.

La Oficina de Prensa de la Santa Sede, por el momento, se ha limitado a confirmar que un tribunal eclesiástico de primera instancia constituido el pasado octubre será encabezado por el purpurado estadounidense. No ha dado ninguna indicación respecto a cuánto tiempo el cardenal estará en Guam, ni qué destino puede esperar a su regreso. Cuatro obispos más se juntarán a Burke en ese tribunal, confirmó la Sala Stampa.

Según informa el *Guam Daily Post*, el cardenal Burke firmó un decreto el pasado 3 de febrero en el que pedía la comparecencia, para el día 16 de febrero en la cancillería diocesa-





sana en Agaña, de uno de los acusadores de Apuron, Roland Sondia, "con el propósito de dar su testimonio" de los hechos. El equivalente en el derecho canónico a un fiscal y a un abogado defensor también estarán presentes en la vista, según escribió el cardenal. Un segundo documento, firmado el día 6, estipula que, de acuerdo con las normas canónicas, el proceso contra Apuron será "confidencial" y tendrá lugar "bajo el secreto pontificio".

En este primer decreto, el cardenal también hace mención de que llega a la remota isla del Pacífico occidental por indicación del cardenal Gerhard Müller, el Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe y como tal el encargado de coordinar la respuesta de la Iglesia a alegaciones de abusos contras su clérigos.

Burke, sin embargo -y a pesar de que fue Prefecto de la Signatura Apostólica, el "Tribunal Supremo" de la Iglesia- no tiene experiencia especial en el procesamiento de sacerdotes abusadores, con lo que su designación para presidir el juicio contra Apuron resulta cuanto menos inusual.

Corren los rumores de que el nuevo encargo del cardenal Burke se trata de una estrategia para alejarle de Roma y de las críticas al Papa Francisco. Una tesis que cobra fuerza al recordar que Burke ha sido destituido recientemente de todos sus cargos en la Curia romana como consecuencia de su descarada rebelión contra el pontífice en las controversias de las *dubia* y de la Orden de Malta.

Incluso en la esta última congregación, con la llegada allí del delegado pontificio, Angelo Becciu. Otros, en cambio, indican que se trata de una nueva oportunidad para el cardenal para practicar la penitencia y conversión a la que Francisco no cesa de llamar la Iglesia.

(Religión Digital) 16/02/2017

44. Los obispos alemanes proclaman que "la exclusión en la comunión ha pasado a la historia"

Por Cameron Doody

Marx: "No comprendo por qué la respuesta de "Amoris" no ha quedado clara". "Puede ser un modelo para otras preguntas difíciles", afirma sobre el primado de la conciencia

"La exclusión en la comunión ha pasado a la historia". Para el *KirchenZeitung*, las pautas de los obispos alemanes para la aplicación de *Amoris laetitia* abren la puerta a un "nuevo comienzo" en la Iglesia no solo para los católicos recasados. También lo pueden hacer para las parejas no casadas, para los matrimonios de distintas confesiones, o incluso para las personas homosexuales.



Para este diario -publicado por la diócesis de Hildesheim, pero cuyo contenido que se

comparte en todo el país- la exhortación apostólica sobre la alegría del amor no deja ningún lugar a dudas. "La cuestión está clara: el Papa abre a los divorciados vueltos a casar el acceso a los sacramentos de la confesión y de la comunión en algunos casos", sostuvo el rotativo en una tribuna reciente.

Los obispos alemanes -al igual que Francisco- "también ven la posibilidad de que divorciados vueltos a casar reciban la comunión" después de haber "sido acompañados por un consejero y de examinar su conciencia". Postura que plasmaron los prelados germanos en el reciente documento en el que cargaron, por un lado, contra las "actitudes rigoristas, estancadas en juicios rápidos" que conducen a la exclusión de los fieles recasados, y exigieron, por otro, "soluciones diferenciadas y apropiadas a los casos individuales que se pueden aplicar cuando el matrimonio no se puede anular". Al fin y al cabo, "la decisión individual de comulgar ha de respetarse", clamaron en aquel texto.

Y es que esa insistencia en la primacía de la conciencia en la decisión de volver a la confesión y a la comunión puede ser, para el *KirchenZeitung*, "un modelo para otras preguntas difíciles". A partir de ahora, "la discusión será si se refiere a las parejas no casadas u homosexuales, y a los matrimonios de católicos con personas de otras confesiones". Esta posibilidad de abrir el debate a otras situaciones vitales igual de "dolorosas y retadoras" se debe a que los obispos alemanes, junto con el Papa, han logrado demostrar que en lo que la recepción de los sacramentos se refiere "no hay reglas generales, sino un discernimiento diferenciado tanto para pastores como para los afectados".

"Para aquellos que quieren vivir su fe en la Iglesia", señaló por último el periódico alemán, la solución de acompañamiento, discernimiento e integración propuesta por los obispos alemanes puede ser una buena respuesta. Mediante este proceso pastoral, señaló, para estas personas "se abre la oportunidad de un nuevo comienzo, que incluye el confesionario y el comulgatorio".

El cardenal Marx: "No puedo comprender por qué la respuesta no ha quedado clara"

Por su parte, el presidente de la Conferencia Episcopal alemana y también arzobispo de Múnich y Frisinga, cardenal Reinhard Marx, ha defendido las directrices de los obispos del país, insistiendo a su vez en que no incluyen "nada que no esté ya escrito en *Amoris laetitia*".

Hablando en rueda de prensa, al margen de la vista al Vaticano de la representación de la Iglesia evangélica alemana, el purpurado afirmó que, a su juicio, el significado de la exhortación apostólica sobre la familia es perfectamente obvio.

"Creo que *Amoris laetitia* es bastante clara, pero como conferencia episcopal decidimos subrayar algunos puntos no



porque el Papa no haya sido claro sino para subrayar, por ejemplo, la preparación al matrimonio, acompañar a las parejas y otras cuestiones específicas de irregularidades", subrayó Marx en su conversación con la prensa.

Cabe recordar que en ese sentido, el arzobispo de Berlín, Heiner Koch, recientemente observó que, al adoptar el hilo conductor de la conciencia propia como factor determinante a la hora de decidir comulgar, los obispos alemanes solo han puesto en práctica la voluntad del Papa. "Estamos firmemente convencidos de que esa es la intención -tanto en la letra como en el espíritu- que el propio Papa Francisco desea y asume, por lo que la ponemos en práctica junto con él", sostuvo Koch.

A un periodista que insistió en que para miles de sacerdotes y fieles alrededor del mundo el escrito papal engendra confusión y desconcierto, el cardenal Marx contestó rotundamente: "Puede leer *Amoris laetitia*, y creo que en nuestra conferencia había unanimidad, algunos obispos plantearon cuestiones pero creo que es clara la posición y la línea del Papa. Fui miembro de dos sínodos, y estuve en las discusiones entre los sínodos y en las discusiones en el sínodo, y después leí *Amoris laetitia* y me dije: "No puedo comprender por qué la respuesta no ha quedado clara"".

Marx incluso desmintió, en aquella ocasión, los rumores de un posible desacuerdo de los obispos alemanes con su compatriota, el inmovilista Prefecto de Doctrina de la Fe, cardenal Gerhard Müller. "No he recibido cartas de otros cardenales sobre nuestra declaración", zanjó Marx en este sentido.

(Religión Digital) 09/02/2017

45. El Papa visita una universidad pública de Roma: "El drama actual es el de una economía líquida que produce paro"

Por José Manuel Vidal

Francisco sostiene que "las migraciones no son un peligro. Son un desafío para creer"

Roma. Primero la visitó Juan Pablo II en 1992. Ahora, es el Papa Francisco el que se acerca a la Universidad pública Roma Tre, con unos 40.000 alumnos y una clara vocación social. Allí, el Papa pide a los universitarios que "hablen sin gritar" y que dialoguen, al tiempo que denuncia "la actual cultura líquida, que produce paro, porque no concreta", y asegura que "las migraciones no son un peligro, sino un desafío para crecer".

Acogido en la entrada por el Rector de la Universidad, el Papa salda a alumnos y profesores, que le esperan en el hall universitario. Se trata de una Universidad que se centra en el estudio de los asuntos sociales. El Papa bendice, estrecha manos y hasta se hace

selfies con los estudiantes.

El Papa se sienta en una sencilla silla blanca, rodeada de varias azules, colocadas en el exterior de la Universidad, en un día soleado romano.

El rector asegura que la comunidad universitaria acoge su visita con "enorme entusiasmo". "Le estamos agradecidos por su defensa de los más pobres", una actitud que servirá de ejemplo a nuestros jóvenes.

"Queremos que los estudiantes sean buenos profesionales, pero sobre todo buenos ciudadanos"

Cuatro universitarios le hacen preguntas al Papa sobre el valor y el significado de Roma para su obispo o cómo se pueden preparar los universitarios para renovar la sociedad. La siria Nusra, una de las chicas que se vino de Lesbos con el Papa Francisco junto a otros refugiados, le preguntó sobre la integración.

Algunas de las frases del Papa a los universitarios

"Gracias por haberme invitado a visitar esta ciudad, la más joven de Roma"

"Gracias al Rector, por las palabras de acogida"

"La educación de las nuevas generaciones es una exigencia primaria de la sociedad"

"He escuchado vuestras preguntas y las he leído antes"

"Hice un discurso, que entregaré al rector, para responder a las preguntas directamente desde el corazón"

Primero la visitó Juan Pablo II en 1992. Ahora, es el Papa Francisco el que se acerca a la Universidad pública Roma Tre, con unos 40.000 alumnos y una clara vocación social. Allí, el Papa pide a los universitarios que "hablen sin gritar" y que dialoguen, al tiempo que denuncia "la actual cultura líquida, que produce paro, porque no concreta", y asegura que "las migraciones no son un peligro, sino un desafío para crecer".

Acogido en la entrada por el Rector de la Universidad, el Papa salda a alumnos y profesores, que le esperan en el hall universitario. Se trata de una Universidad que se centra en el estudio de los asuntos sociales. El Papa bendice, estrecha manos y hasta se hace selfies con los estudiantes.

El Papa se sienta en una sencilla silla blanca, rodeada de varias azules, colocadas en el exterior de la Universidad, en un día soleado romano.

El rector asegura que la comunidad universitaria acoge su visita con "enorme entusiasmo". "Le estamos agradecidos por su defensa de los más pobres", una actitud que servirá de ejemplo a nuestros jóvenes.

"Queremos que los estudiantes sean buenos profesionales, pero sobre todo buenos ciudadanos"





Cuatro universitarios le hacen preguntas al Papa sobre el valor y el significado de Roma para su obispo o cómo se pueden preparar los universitarios para renovar la ciudad. La siria Nusra, una de las chicas que se vino de Lesbos con el Papa Francisco junto a otros refugiados, le preguntó sobre la integración.

Algunas de las frases del Papa a los universitarios

"Gracias por haberme invitado a visitar esta ciudad, la más joven de Roma"

"Gracias al Rector, por las palabras de acogida"

"La educación de las nuevas generaciones es una exigencia primaria de la sociedad"

"He escuchado vuestras preguntas y las he leído antes"

"Hice un discurso, que entregaré al rector, para responder a las preguntas directamente desde el corazón"

"En una Universidad tiene que ejercerse el trabajo artesanal del diálogo"

"Hablo de algo que no sé si la hay en Italia, pero sí en otras partes: las universidades de élites, que son habitualmente, universidades ideológicas, que enseñan solo en una línea ideológica y te preparan para que seas un agente de esta ideología. Ésa no es una universidad"

"Voy a la Universidad para aprender, pero también para vivir la verdad, la bondad y la belleza"

Sobre el cambio de época

"Aprendamos a tomar la vida como viene"

"La vida se parece un poco a un portero de fútbol, que para los balones desde donde se los mandan. La vida hay que tomarla de donde viene"

"Es una época diversa, pero hay que asumirla como viene, sin miedo"

"La vida es así"

Sobre la vida universitaria

"Debemos buscar siempre la unidad, que no es un periódico, que es distinta de la uniformidad"

"La unidad necesita diferencias para ser una. La unidad se hace con la diversidad"

"Vivimos una época de globalización. El error es pensar la globalización como si fuese un balón o una esfera, donde no hay diferencias, todo es uniforme"

"Esta uniformidad es la destrucción de la unidad, porque te quita la capacidad de ser diferente. Unidad en las diferencias"



"Por eso, me gusta hablar del poliedro. Hay una globalización poliédrica. Una unidad, pe-

ro conservando las identidades propias".

Sobre la comunicación

"Los holandeses hablaban, hace 40 años, de la rapidación, la progresión arimética en el tiempo...Hoy las comunicaciones son así, con el peligro de no tener tiempo de detenerse para reflexionar"

"Comunicación sin que la rapidación me quite la libertad de pensar"

"Una comunicación tan rápida puede convertirse en liquida, de la que habla Bauman desde hace tiempo"

"Transformar la liquidez en concrección"

"Para nmí, la palabra clave es concrección"

"Incluso en economía. El drama en la economía es el de la economía liquida, que produce paro"

"Cuando hay liquidez en la economía no hay trabajo concreto"

Sobre Europa

"¿Cómo se puede pensar que países desarrollados tengan un paro juvenil tan fuerte?"

"Hay países con un paro juvenil del 40% en algunos países de Europa; en otros, 50 y en otros casi llegan al 60%"

"Esto termina con la cultura del trabajo"

"Y el mal de corazón lleva a los jóvenes a las adicciones, al suicidio...NO se publican las verdaderas estadísticas de los suicidios juveniles"

"O voy a la otra parte y me enrolo en un ejército terrorista...es horrible".

"La economía líquida debe ser concreta"

Sobre la identidad cristiana

"¿Cuántas invasiones tuvo Europa? Europa está hecha de invasiones y migraciones"

"Las migraciones no son un peligro. Son un desafío para creer"

"Y os lo dice uno que viene de un país donde más del 80% son emigrantes"

"Es un país mestizo, donde la sangre se ha mezclado y que, a veces, no sabemos gestionar bien"

"Las bromas sobre los argentinos son justas. Este es nuestro pecado, pero no culpa de la emigración"

"Sufrí tanto aquel día en Lesbos"

"Es importante pensar bien el problema de los emigrantes hoy"

"Un fenómeno emigratorio tan fuerte...Esto no es hacer política partidista...Hay guerra y huyen de la guerra o hay hambre y huyen del hambre"



"Lo ideal: hacer la paz y hacer inversiones para terminar con el hambre"

"En algunos países tienen una cultura de la explotación"

"Nosotros vamos allá a explotarlos"

"UN primer ministro de un país de África me dijo que el primer trabajo que hizo en su gobierno fue la reforestación de su país, porque las empresas internacionales lo habían explotado y deforestado"

"No explotar"

"Incluso cuando llegan a Europa son explotados"

"Nuestro mar, el Mare Nostrum, hoy es un cementerio"

"Cuando fui a Lampedusa, hace cuatro años, comenzaba el fenómeno. Hoy es algo diario"

"¿Cómo se deben acoger a los emigrantes?"

"Como hermanos y hermanas"

"En segundo lugar, cada país debe ver cuánta gente es capaz de acoger. No se puede acoger, si no hay posibilidades"

"Y no sólo acoger, sino integrar, es decir recibir a esta gente e intentar integrarlos: lengua, trabajo, casa...integración"

"Integración de puertas abiertas"

"Ellos traen una cultura, que es riqueza para nosotros. Ellos también deben recibir nuestra cultura y hacer un intercambio de cultura y esto acaba con el miedo"

"Los muchachos de la matanza de emigrantes eran belgas, guetizados, pero belgas"

"Se entrega una cultura y se recibe otra"

"Entrego al rector el discurso, que había preparado"

"Gracias. Universidad: Diálogo en la diferencias. Y muchas gracias".

(Religión Digital) 17/02/2017

46. ¿Por dónde pasa el éxito de una iglesia?

Por Óscar Margenet Nadal

Los modelos de 'prosperidad', 'Visión' G12 y G8 (y otros), no reconocen el daño que su 'éxito' causa a los creyentes de muchas iglesias. ¿Cómo era el culto cristiano en los primeros siglos?

Esta serie es un modesto tributo al espíritu de la Reforma del siglo XVI, en el año de su 500º aniversario. Su finalidad es demostrar que Martín Lutero se inspiró en el Cristo de las Escrituras y honró el testimonio de los mártires de la fe. **Mucho antes de rebelarse con sus 'tesis' contra la corrupción** dominante en el Vaticano el cura agustino ya había denunciado la servil complicidad del clero y la nobleza europeos con la

pomposa autoridad papal. La magnitud de la Reforma que le siguió se puede medir por la reacción que generó de parte de los sectores corruptos al verse expuestos abiertamente ante la opinión pública.

Basados en La Marcha del Cristianismo' del autor J. C. Varetto (01), los reformistas que precedieron a Lutero se cuentan por millares. Fueron cristianos que se negaban a abjurar de su fe, aún a costa de perder sus vidas por Jesucristo. En estos tiempos, muchos comentaristas coinciden en que la Reforma no acabó; algunos también piden que no se detenga; que siga hoy, más que nunca antes. ¿Por qué? Es sabido que desde hace décadas las iglesias son invadidas por desviaciones doctrinales y herejías merecedoras del más amplio repudio. Millones de seres son sacados de sus iglesias por carismáticos líderes que, sin piedad, hacen mercadería de ellos (02).

No buscan atraer a los que viven sin Cristo sino llenar sus mega-iglesias con los creyentes de otras denominaciones. Este autor ha escrito en P+D sobre los fenomenales ataques al centro del Evangelio, que es Cristo (03); y de igual o mejor manera lo vienen haciendo otros autores, gracias a Dios. En las mismas iglesias en las que se dice atacan la idolatría, se usan símbolos e imágenes en el culto a Jesucristo. El tradicional púlpito pasó a ser un enorme escenario con 'reality shows'.

En contraste, veamos cómo era la adoración en las primeras iglesias cristianas. Dice Varetto: La música y el canto eclesial El canto era también una parte importante del culto. Se cantaban Salmos, es decir, los del Antiguo Testamento; e himnos compuestos por los cristianos y que hacían referencia más directa a las verdades de la gracia del Nuevo Pacto.

Los instrumentos musicales eran desconocidos en las reuniones de las iglesias durante los primeros siglos. El canto era del todo sencillo, tanto en la música como en la letra. Reproducimos aquí, en toda su simplicidad y grandeza, dos cánticos que remontan a la época que nos ocupamos y que son citados por von Busen (04). Se cree que son los más antiguos que se conservan:

Himno de la mañana

Gloria a Dios en las alturas, Y en la tierra paz, Buena voluntad para con los hombres. Te alabamos, Te alabamos, Te damos gracias, Porque grande es tu gloria. ¡Oh, Señor, nuestro rey celestial! Dios, Padre todopoderoso, Señor Dios. Cordero de Dios, Hijo del Padre, Que quitas los pecados del mundo. ¡Ten piedad de nosotros! ¡Escucha nuestra oración! ¡Tú que estás sentado a la diestra del Padre! Porque sólo tú eres santo, Único Señor, ¡Oh Jesucristo! ¡A la gloria de Dios el Padre! Amén.

Himno de la noche





Hijos, cantad al Señor, Cantad al nombre del Señor. Te alabamos, te celebramos, te bendecimos, Porque grande es tu gloria, ¡Oh Señor, rey nuestro, Padre del Cristo! Cordero sin defecto que quitas los pecados del mundo, Eres digno de alabanza, Eres digno de ser aclamado, Eres digno de gloria, Dios y Padre. Por tu Hijo en el Espíritu Santo. Por los siglos de los siglos. Amén

La oración era una de las partes esenciales del culto. Los cristianos se reunían no tanto para oír hablar de Dios, como para hablar con Dios. El lenguaje de la oración era austero evitándose toda retórica innecesaria. Las oraciones estaban llenas del lenguaje de las Escrituras, especialmente de los Salmos y Profetas; no eran largas, evitándose toda vana repetición. La oración pertenecía a toda la asamblea y era dirigida en una lengua inteligible. Estas eran las características del culto primitivo, según resulta de los escritos de los autores de aquella época.

En todo prevalecía la simplicidad. Dios era adorado en espíritu y en verdad (05), sin los ritos, ceremonias, y pompas que caracterizaban al culto pagano. En todo culto, antes de distribuirse el pan y el vino de la comunión, todos se daban el beso de paz; los hombres a los hombres y las mujeres a las mujeres. Basta recordar esta costumbre piadosa para formarse una idea del amor que unía a todos los que eran hermanos en Jesucristo. Costumbres de los cristianos Nada impresionaba tanto al mundo como la vida santa y costumbres limpias que caracterizaban a los cristianos (06).

Sabemos que la sociedad pagana había llenado la copa de sus abominaciones. Los edictos de algunos emperadores que quisieron detener el avance de la corrupción, no dieron resultado, ni tampoco tuvieron éxito los filósofos que querían hacerlo por medio de la ética. Lo que necesitaba el mundo no era una moral escrita sobre pergaminos, sino un poder capaz de matar las malas pasiones, y crear aspiraciones nobles y obras saludables.

Los cristianos poseían ese poder en el evangelio. Cristo vivía en ellos, y el Espíritu que les guiaba les permitía andar en una pureza que los paganos nunca llegaron ni a imaginar. Una de las cosas que el cristianismo hizo en aquellos días fue la de elevar el carácter y dignidad de la mujer. Entre los paganos la mujer era sólo un mueble bello. Entre los cristianos se sienta al lado del hombre en las asambleas, participa del mismo pan en la comunión, toma parte activa en la obra de la iglesia, y cuando llega la hora del martirio, desciende a la arena con tanto heroísmo como el hombre, o aun mayor (07).

El vestido

La modestia de los cristianos debía hacerse manifiesta aun en el modo de vestir. Esto se aplicaba especialmente a la mujer, que siempre ha sido la más expuesta a la tentación del lujo. Las jo-

yas estaban proscriptas de la vestidura femenina. Los trajes llamativos e indecorosos, comunes a las mujeres paganas, eran detestados. Las cristianas se vestían con suma sencillez. Esto no implicaba un desprecio a lo bello (08). Por lo contrario; Clemente favorece a los vestidos blancos, símbolos de la pureza y ataca el uso de los vestidos llamativos que cuadran más bien con las pompas de un espectáculo que con el testimonio del cristiano.

La Frugalidad

En aquellos días de orgías inmorales y excesos de intemperancia, los cristianos daban testimonio de la nueva vida renunciando a los banquetes y comidas exquisitas. No es porque fuese para ellos ilícito comer o dejar de comer tal o cual cosa, porque "el reino de Dios no es comida ni bebida", sino porque tenían preocupaciones más serias que las referentes a estas cosas (09). Una comida modesta, con acción de gracias, valía más que los toros engordados que hacían el deleite de los glotones. No por esto la mesa cristiana carecía de sus horas de inocente alegría; alegría pura que nace del amor y no del exceso del vino.

Los Ágapes, fiestas de amor, que acostumbraban celebrar los cristianos, ya en familia ya en la congregación, ofrecían momentos de solaz y expansión inocente a los hermanos, sin necesidad de entregarse a la glotonería y bebidas embriagantes. Eran comidas sencillas, como lo atestigua Plinio el Menor, en las que, entre cánticos y ósculos de paz, se manifestaba el amor puro que los vinculaba.

Notas

01. Obra citada, tomando párrafos de las páginas 99 a 107, sobre las que continuará el próximo artículo.

02. 2ª Pedro 2:3. En los Estados Unidos de América un efecto se conoce en los pueblos pequeños que se expandió a **América Latina. Es 'el efecto Walmart', donde llega esa firma quiebran los negocios pequeños.** Igualmente ha sucedido con las iglesias pequeñas que han sido absorbidas, como negocios familiares forzados a cerrar. Las mega-iglesias ofrecen mejores productos: amplio aparcamiento, buena música, excelente sonido, mayor variedad de ministerios, y personalidades con mensajes de fácil aplicación. Mientras que las viejas denominaciones luchan por sobrevivir.

Uno de los modelos mundiales de mega-iglesias está hoy en decadencia y buscando reinvertirse. Bill Hybels, pastor de la famosa iglesia Norteamérica Willow Creek, llegó a **admitir en una conferencia de liderazgo "hemos gastado millones de dólares pensando si ayudaría realmente a nuestra gente". Pero, no sucedió. Igualmente ocurrió con la 'Catedral de Cristal' que quebró debido a sus deudas millonarias.**

Quienes deseen saber más:

<https://despiertaiglesiaya.wordpress.com/2012/02/03/el-derrumbe-de-las-mega-iglesias/>





03. La serie, de nueve entregas, comenzó con este artículo: http://protestantedigital.com/magacin/13964/La_prosperidad_ad_como_meta_humana

04. Christian Charles Josías von Bunsen (1791-1860), académico, diplomático y activo protestante alemán. Su genial personalidad le llevó a armonizar las relaciones entre el Vaticano y Prusia, a crear una representación conjunta con Inglaterra en Jerusalén y a profundizar en el estudio de las características originales de las primeras iglesias cristianas.

05. Esta es la adoración que le anticipó Jesús a la mujer samaritana junto al pozo de Jacob, Juan 4:19-24.

06. Hechos 2:42-47 revela el estilo de vida de los cristianos en el primer siglo; que continuó en siglos posteriores.

07. Jesús no condenó a la mujer acusada de adulterio, Juan 8:11; amó a la mujer de la misma manera que amó al hombre, Juan 11:5; dignificó ante los hombres a la mujer que lavó sus pies, Lucas 7:37-50; Blandina es un ejemplo de mártir, ver más:

http://protestantedigital.com/magacin/41096/En_occidente_nadie_celebra_estas_fiestas

08. 1ª Pedro 3:3,4. 09. El Apóstol Pablo reconvino seriamente a los corintios por sus excesos al reunirse, 1ª Corintios 11:20,21.

(Protestante Digital) 11/02/2017

47. "¿Qué es lo más importante, los ritos o las personas?"

Por José María Castillo

"O el Evangelio es mentira o la liturgia le preocupa a Dios bastante menos que al clero"

"¿No será verdad que nuestra exactitud en la observancia de los ritos sagrados nos sirve de 'calmante espiritual'?"

No obstante la crisis religiosa, que estamos viviendo, son bastantes los cristianos que se ponen nerviosos si se les habla de innovaciones o cambios en la liturgia de la misa y demás sacramentos.

Esta postura es comprensible. Lo que seguramente no saben quienes defienden esta posición -y la defienden no sólo con energía sino incluso con indignación- es que, sin darse cuenta, quienes adoptan tal postura de forma intolerante, en el fondo, lo que hacen es aceptar y -sin saberlo- reafirmar una de las ideas típicas de Sigmund Freud.

Así lo explica un autor tan documentado como es Gerd Theissen, comentando un texto importante del volumen 7º de las "Gesammelte Werke" (p. 129-131) de Freud. El rito se constituye en un fin en sí, que se contrapone al caos, que es lo más

opuesto al orden. Por eso los ritos sirven para defenderse del caos. O, en otras palabras, los ritos sirven para defenderse del miedo, que precipita al individuo en un caos psíquico. Estas ideas han sido desarrolladas por Víctor Turner y Rolf Gehelen.

De ahí que, para no pocas personas, cambiarles los ritos y, sobre todo, quitar el ritual o su lenguaje (por ejemplo, el latín) es quitarles un factor fundamental de su seguridad en la vida o en su relación con Dios.

Pero, es claro, las personas que se meten de lleno en este proceso y, por eso, se aferran a la exacta observancia de los ritos, aparte del miedo inconsciente que eso entraña, tiene una consecuencia religiosa y social que nos aleja del Evangelio más de lo que imaginamos. ¿Por qué Jesús tuvo tantos conflictos con los maestros de la Ley, con los fariseos y con los sacerdotes? Siempre la misma historia: porque no observaba el sábado, no ayunaba, no cumplía los rituales de pureza cultural, andaba con malas compañías (pecadores, publicanos), tenía amistades peligrosas...

Y todo esto, ¿por qué? La respuesta más clara y más directa la dio Jesús cuando explicó lo que será verdaderamente decisivo en el juicio final. No será la observancia de los "ritos" religiosos, sino la relación que cada cual tiene con la felicidad o el sufrimiento de las "personas" (Mt 25, 31-46).

Cuando el Señor de la Gloria venga a pedir cuentas a cada cual, a nadie le va a preguntar si dijo la misa en latín o en otra lengua, si cumplió con las normas litúrgicas al pie de la letra, si ayunó o dejó de ayunar, etc.

O el Evangelio es mentira o la liturgia le preocupa a Dios bastante menos que al clero y sus más fieles adeptos. Lo que al Dios de Jesús le interesa no es la fiel observancia de los ritos, sino que tengamos sensibilidad para dar de comer al que pasa hambre, para estar con el enfermo, para acoger al extranjero, para interesarse por los que están en la cárcel.

Muchas veces me pregunto por qué en el Vaticano hay una Sagrada Congregación que vigila la observancia de los ritos. Y por qué no hay otra Congregación Sagrada que se preocupe por los millones de criaturas que sufren más de lo que humanamente se puede soportar.

Comprendo que todo esto ponga nerviosos y hasta indigne a algunos cristianos. Pero quienes se ponen nerviosos, al leer esto, ¿no se preguntan por qué hay tantas personas en la Iglesia que no tolerarían ver las parroquias y los templos sucios, descuidados, desordenados, abandonados, misas que no las dice el cura, sino el sacristán; o misas que el cura dice en mangas de camisa..., pero resulta que esas mismas personas no pierden el sueño sabiendo que cada día se mueren de hambre más de 30.000 personas? ¿No será verdad que nuestra exactitud en la observancia y en el





cumplimiento de los ritos sagrados nos sirve de "calmante espiritual" que tranquiliza nuestra conciencia?

(Religión Digital) 09/02/2017

48. "Si tú tienes un sentimiento malo hacia tu hermano, si tú insultas a tu hermano, lo has asesinado en tu corazón"

Por Jesús Bastante

El Papa denuncia cómo "con pequeños celos y envidias se inicia la destrucción de las familias y los pueblos". "La amargura no es cristiana, el dolor sí. El resentimiento no es cristiano", advierte Francisco en Santa Marta

"El pecado que cometerá Caín está escondido detrás de un sentimiento". El Papa Francisco advirtió esta mañana de cómo "con pequeños celos y envidias se inicia la destrucción de las familias y de los pueblos". En su misa de Santa Marta, que dedicó al padre Adolfo Nicolás, sj., Bergoglio dedicó la homilía al amor roto entre Caín y Abel.

"Es la primera vez que la Biblia usa la palabra hermano. Y una hermandad que debía crecer, ser hermosa, acaba destruída", lamentó el Papa, quien recordó cómo Caín se irrita porque su sacrificio no es agradable a Dios y comienza a cultivar ese sentimiento dentro de sí y no quiere controlarlo.

"El pecado que cometerá después está escondido detrás de un sentimiento. Y crece". De un celo se pasa a una envidia, "y esto crece y vemos esa pajita que se vuelve una viga, pero la viga la tenemos nosotros, está allá. Y nuestra vida gira entorno a aquello, destruye la relación de hermandad, destruye la fraternidad", apuntó.

Y poco a poco se vuelve "obsesionado, perseguido" por ese mal que crece cada vez más. "Yo me separo de mi hermano, este no es mi hermano, este es un enemigo, tiene

que ser destruido, va expulsado... ¡y así se destruye la gente, las enemistades destruyen familias, pueblos, todo!

"Así le sucedió a Caín, y al final mató al hermano. Este proceso tiene que ser detenido en seguida, al inicio, a la primera amargura detenerse. La amargura no es cristiana, el dolor sí. El resentimiento no es cristiano", añadió el Papa, quien trasladó la primera traición, el primer asesinato, a la Iglesia de hoy.

"También nuestros presbiterios, en nuestros colegios episcopales: cuántas roturas inician así. ¿Por qué a este le han dado esa sede y no a mí?", preguntó. "Y cuando Dios pregunta ¿dónde está Abel?, la respuesta de Caín es irónica: 'No lo sé, ¿acaso soy el guardián de mi hermano? Y si bien cada uno de nosotros puede decir de no haber asesinado nunca a nadie, si tú tienes un sentimiento malo hacia tu hermano, lo has asesinado; si tú insultas a tu hermano, lo has asesinado en tu corazón. Porque el asesinato es un proceso que inicia desde lo pequeño".

"Y cuantos potentes de la tierra pueden decir... 'A mi me interesa este territorio, me interesa este pedazo de tierra, esto otro... si una bomba cae y mata a 200 niños no es mi culpa, es culpa de la bomba'. Y este tipo no es mi hermano... y termina en la guerra que asesina", denunció el Papa, quien recalcó que "éste es el proceso de la sangre y la sangre de tanta gente hoy en el mundo grita desde el suelo".

"El Señor nos ayude hoy a repetir esta palabra suya: '¿Dónde está tu hermano?', nos ayude a pensar en aquellos que 'destruimos con la lengua' y en aquellos que en el mundo son tratados como cosas y no como hermanos, porque consideran más importante un pedazo de tierra que la relación de la hermandad", concluyó.

(Religión Digital) 13/02/2017

ÁMBITO INTERNACIONAL

49. Ernesto Cardenal: "Nicaragua es una dictadura. Soy perseguido político de Ortega y su mujer"

Por Israel González Espinoza

Poetas, escritores, periodistas y religiosos de todas las latitudes se unen en apoyo al sacerdote

Nicaragua. El poeta y sacerdote trapense Ernesto Cardenal denunció estar siendo víctima de una persecución política urdida por el gobierno del presidente Daniel Ortega y su esposa Rosario Murillo por medio del sistema de justicia nicaragüense, mientras se ha articulado un movimiento de solidaridad con el bardo que ha involucrado poetas, periodis-

tas, intelectuales y religiosos que han exigido al régimen de Managua la suspensión del acoso gubernamental.

Éste martes, el padre Ernesto Cardenal dio las primeras declaraciones sobre la sentencia judicial que le obliga a pagar 17,2 millones de córdobas nicaragüenses (unos 750.000 euros) por supuestos daños, prejuicios, deterioro de bienes y pérdida de activos en un litigio por la propiedad de un hotel en la isla de Solentiname interpuesta por Nubia del Socorro Arcia Mayorga, viuda de Alejandro Guevara (líder formado en la comunidad que creó el sacerdote en la isla, fallecido en un accidente de tránsito en 1994) y exministra del primera administración de Ortega tras su retorno al poder tras 17 años de gobiernos de centro-derecha.





"Me alegra que el mundo entero se esté enterando de que soy un perseguido político en Nicaragua. Perseguido por el gobierno de Daniel Ortega y su mujer, que son dueños de todo el país, hasta de la justicia, de la policía, y del Ejército. No te puedo decir más, porque esta es una dictadura", le expresó el sacerdote -nominado en 2010 al premio Nobel de Literatura- a un periodista del portal de noticias socialdemócrata Confidencial.

Según el autor de "Hora 0" y "Oración por Marilyn Monroe y otros poemas", le alegra que el mundo se esté dando cuenta que el gobierno de Daniel Ortega y su esposa Rosario Murillo lo persiguen políticamente. Además, señaló a la pareja gobernante de Nicaragua de tener poderes omnímodos en todo el andamiaje del Estado nicaragüense. Enfático, el poeta y sacerdote no dudó en decir que el país ha regresado a una dictadura.

Señaló además que su única defensa es Dios y la solidaridad de las personas que lo están acompañando en éste momento. Las declaraciones del poeta y sacerdote se dieron en el marco de su participación en el XIII Festival Internacional de Poesía de Granada (FIPG-Nicaragua 2017), que este año reúne a 100 poetas de 91 países del mundo, en la considerada "capital turística de Nicaragua".

La demanda contra Ernesto Cardenal ha levantado ampollas en el Festival, y varios poetas del mundo no han dudado en mostrar su enfado y sorpresa con la decisión de la justicia nicaragüense -controlada totalmente por el partido de gobierno-, de obligar al veterano sacerdote de 92 años a pagar una millonaria deuda que es vista dentro del país como una muestra de revanchismo político contra un hombre que ha dedicado su vida a trabajar por Nicaragua desde la poesía, el sacerdocio y el compromiso con la opción preferencial por los pobres.

"Ahora todo el mundo se está enterando, me alegra mucho esto, de que en Nicaragua yo soy un perseguido político. Me persigue el gobierno que tenemos, la pareja presidencial de Daniel Ortega y su mujer. Ellos son dueños de todos los poderes de Nicaragua. Tienen un poder absoluto, infinito, que no tiene límites, y ese poder está ahora contra mí. No tengo ninguna más defensa que Dios, que no me desampara... y tengo una solidaridad de muchas gentes que me está acompañando en estos momentos, pero no puedo decir más que esto, porque como es una dictadura, no puedo hablar más", expresó Cardenal al redactor de Confidencial en la ciudad de Granada (45 kilómetros de Managua).

Solidaridad nacional e internacional con el Padre Ernesto Cardenal



La medida judicial contra Ernesto Cardenal no ha caído en gracia en la clase intelectual de Nicaragua, compuesta en su mayoría por

artistas, poetas, escritores y periodistas que participaron activamente durante la década revolucionaria (1979-1990).

Sergio Ramírez Mercado, escritor, ex vicepresidente de Nicaragua (1985-1990) y premio Alfaguara de Novela 1998 escribió en su cuenta personal de Facebook un artículo de opinión titulado "Los jueces de Caifás", en la que expresa que el poder le tiene "tirria a Ernesto Cardenal por ser tan grande y por hablar tan alto".

"Cuando vengan los jueces de Caifás con sus tasadores oficiales a levantar inventario de lo que hay en esta casa (de Ernesto Cardenal) para confiscarlo todo, encontraran muy poco. Los mismos viejos muebles, sus libros en los estantes, esos sí, muchos, pero que seguramente no servirán a la voracidad de quienes quieren despojarlo por venganza. Tirria, decimos en Nicaragua. Le tienen tirria por ser tan grande y por hablar tan alto, por no callarse nunca", señaló el escritor.

El autor de "Margarita está linda a la mar" (1998) y "¿Te dio miedo la sangre?" (1977), indicó que el único propósito de la sentencia judicial es despojar al poeta Ernesto Cardenal de lo poco que posee para dejarlo en la calle. Así mismo, invitó al sacerdote a mudarse a su casa (son vecinos en la misma colonia del centro de la capital nicaragüense) y a prepararse, porque muchos pugnarán para invitarlo a vivir con ellos.

"Al poeta más grande de Nicaragua le han notificado la sentencia condenatoria, urdida a medianoche, por medio de cédula judicial, como a alguien que no tiene domicilio conocido. El juez que lo ha condenado va a ordenar que lo saquen de esta casa para entregarla al demandante inventado por el poder que quiere humillarlo. Ninguna otra cosa puede esperarse. La pretensión es dejarlo en la calle. Eso sí, agregó, prepárese para una gran disputa, porque serán miles en Nicaragua los que querrán llevárselo a vivir con ellos también, un honor así no pasa tan fácilmente desapercibido, como no pasa desapercibida esta injusticia colosal a la que lo someten los jueces de Caifás", finaliza el texto de Sergio Ramírez Mercado.

Si bien es cierto que desde la Iglesia Católica nicaragüense (a la que pertenece Cardenal en su calidad de sacerdote) no hay un pronunciamiento oficial, Monseñor Silvio José Báez Ortega, OCD. Obispo Auxiliar de Managua retuiteó en su cuenta personal oficial de Twitter @silviojbaez la publicación del escritor Sergio Ramírez Mercado "Los jueces de Caifás".

También diferentes sacerdotes, religiosas en Nicaragua y América Latina, así como medios de comunicación como Amerindia en la Red se han hecho eco de la noticia. Otros, como la activista feminista Sofía Montenegro y el periodista Carlos Fernando Chamorro Ba-



rrios condenaron el actuar de la justicia nicaragüense y compartieron la nota periodística de Religión Digital para hacerse eco que el "caso Cardenal" está a nivel internacional.

"Al poeta Cardenal se le absolvió en 2010 y ahora vuelve a salir un edicto absurdo. Aquí estamos todos los nicaragüenses para abrazarlo, para recibirlo en nuestras casas y defenderlo como merece", manifestó a la agencia DPA la escritora Gioconda Belli, amiga de Cardenal, presente en el Festival de Poesía de Granada.

La poetisa mexicana Lina Zerón manifestó su desacuerdo con la medida, puesto que en su opinión Ernesto Cardenal ha contribuido al desarrollo del país centroamericano. "Es una injusticia terrible. Él ha sido fundamental para el desarrollo de Nicaragua", dijo.

En una carta abierta, el escritor, guionista y periodista uruguayo Fernando Butazzoni calificó al presidente Ortega de "reyezuelo atrapado en su palacio, dizque casi príncipe consorte", y expresó que bastaría una orden del mandatario para cesar el acoso contra Cardenal, exponente de la teología de la liberación.

"Hoy él es un anciano de 92 años, y es un patrimonio del idioma y de toda América latina. Tiene mucho más prestigio ahora que en 1979. A vos, Daniel, no te pasa lo mismo, aunque tenés mucho más poder y mucha más plata que en aquel entonces. Él es un cura decente, pobre y revolucionario, admirado en todo el mundo. Vos sos apenas un reyezuelo atrapado en su palacio, dizque casi un príncipe consorte.

Todos sabemos que bastaría un gesto emanado de tu corte para que cesen los acosos y el encarnizamiento contra Ernesto Cardenal. Somos miles los escritores y artistas que, en todo el mundo, te exigimos desde hace años que dejes en paz al poeta. Muchos piensan que reclamártelo una vez más es un gesto inútil. En todo caso es un gesto de dignidad que bien merece el pueblo de Nicaragua. Te pido que lo consideres", expresa Butazzoni, quien participó de la lucha revolucionaria contra la dictadura de Anastasio Somoza Debayle.

Campaña de apoyo a Cardenal desde España

Mientras tanto, la Red Internacional de Escritores por la Tierra (RIET) desde España emitió un contundente comunicado de apoyo al poeta y sacerdote trapense, y reclama al gobierno del presidente Daniel Ortega Saavedra el retiro de la millonaria multa que la justicia del país centroamericano le ha puesto a Ernesto Cardenal, añadiendo que dicha medida "es una venganza del gobierno de Ortega".

Así mismo, la RIET ha abierto nuevamente una campaña de apoyo internacional en favor del padre Ernesto Cardenal desde la

plataforma virtual, como ya lo había hecho en 2008, durante los más álgido de la persecución del gobierno de Nicaragua contra disidentes del Frente Sandinista de Liberación Nacional (FSLN), entre los que estaba el poeta y sacerdote; quién no ha dudado en denunciar la deriva totalitaria de administración de Daniel Ortega.

"La RIET siempre ha criticado este proceso ya que es evidente que responde a la instrumentalización judicial que se vive en Nicaragua y es una excusa para perseguir a Cardenal (no hay que olvidar que en 2005 fue declarado inocente). Así, la RIET llevó a cabo varias campañas mediáticas para dar apoyo a su presidente honorífico. En 2008 promovió **'Escritores contra la Dictadura' un documento que contó** con el apoyo de todos los miembros de la RIET y de otras destacadas personalidades como José Saramago, Mario Benedetti, Joan Manuel Serrat, Mario Vargas Llosa, Almudena Grandes, Fernando Savater, Joaquín Sabina, etc", señala parte del comunicado.

Según este mismo comunicado, la RIET iniciará esta semana a pedir la solidaridad mundial de sus miembros para con el padre Ernesto Cardenal, además abrirán un espacio en su plataforma web para que las personas puedan mostrar su descontento con la medida. Por último, informan que enviarán una carta de protesta a la embajada de Nicaragua en Madrid para solicitar al gobierno de Ortega el cese del acoso.

"La RIET ha decidido lanzar una nueva campaña a favor de Cardenal, y esta misma semana animará a sus miembros a que le hagan llegar su apoyo a través de la Red. Asimismo, la organización abrirá un apartado en su página web para que todo el mundo pueda expresar su rechazo a esta condena. Finalmente, la RIET enviará una carta oficial a la embajada nicaragüense en España en la que mostrará su rechazo a esta situación y solicitará al gobierno de Daniel Ortega y a la justicia nicaragüense que intervengan en este asunto, anulen la sanción económica y acaben para siempre con este proceso judicial que no sólo perjudica a Ernesto Cardenal sino también a la imagen que Nicaragua está proyectando al mundo", finaliza el comunicado fechado el 13 de febrero del año en curso, desde la península ibérica.

(Religión Digital) 16/02/2017

50. Éxito total del I Encuentro Iberoamericano de Teología

Por José Manuel Vidal

"La Iglesia está viviendo el 'kairós' de Francisco, un momento propicio para avanzar en el Vaticano II"

Boston. He compartido una semana con más de 45 teólogas y teólogos de América Latina, USA, Québec y España en el I Encuentro Iberoamericano de Teología. Una experiencia de profunda comunión, de gran profundidad intelectual y





humana, en un ambiente de cordialidad y amistad, de intercambio y de unidad en la diversidad. Por eso, los organizadores quisieron denominarlo I Encuentro (no Congreso) Iberoamericano de Teología.

Un encuentro que fue posible, gracias a la generosidad de la famosa universidad de los jesuitas de Boston, el Boston College, que corrió con los gastos del viaje y de la estancia de los participantes. En un espléndido ejercicio de comunión de bienes. Y prestándose, además, a que el Encuentro se celebrase en español. Algo inédito e histórico en este país, donde el español sigue estando marginado en la reflexión teológica de alto nivel.

Un Encuentro que hicieron posible un equipo motor, integrado por dos teólogos laicos venezolanos: Rafael Luciani y Félix Palazzi; el teólogo argentino Carlos María Galli, amigo de Francisco, y el editor español Luis Arangueren. ¡Excelente trabajo de los cuatro!

Las ponencias y comunicaciones, de alto nivel, siempre debatidas en un clima de respeto y confianza. Se notaba que son teólogos consagrados. Con obra. Con magníficas ideas, bien expresadas y, sobre todo, vividas. Con celebraciones cuidadas y sencillas, a la vez, en una preciosa casa de los jesuitas, en medio del campo, que se vistió de nieve, al día siguiente de nuestra llegada.

No son teólogos de gabinete ni de despacho, aunque publiquen libros y artículos académicamente impecables. Son de los que han hecho opción preferencial por los pobres. Y desde ellos hacen teología. Desde el marco global de la Teología de la Liberación y sus distintas corrientes. Desde la Teología del Pueblo a la Teología latina o hispana de USA. Unidad en la diversidad. Magnífico poliedro de saberes y de vivencias.

Entre las grandes figuras que no pudieron venir por diversas circunstancias: Jon Sobrino, Pedro Trigo o José Ignacio González Faus. Entre los 'gurús' presentes: Gustavo Gutiérrez, Juan Carlos Scannone, Roberto Goizueta o el propio Carlos María Galli.

Gutiérrez y Scannone son dos abuelitos entrañables (de 88 y 86 años, respectivamente), con una lucidez extraordinaria y a los que todo el mundo mira con respeto y admiración. Casi veneración. Son santones de la Teología y la Filosofía. De los que permanecieron en la senda de la opción por los pobres, cuando estaba mal vista en Roma. Y, de hecho, por eso sufrieron persecución. De los que, ahora, comprueban con enorme satisfacción cómo el propio Papa recoge sus teologías y las hace suyas.

Llamó la atención la presencia sencilla y humilde de dos obispos venezolanos: el cardenal Porras y el obispo de La Guaira, Raúl Biord. No es habitual ver a todo un cardenal sin ínfulas,

con una cercanía apabullante y asistiendo a todas las sesiones del Encuentro. Desde la primera a la última. Sin alardear de nada, sin sentar cátedra, sin reclamar protagonismo. Realmente, el arzobispo de Mérida es un hombre de Dios, fino pastoralista y amigo de Francisco desde hace muchos años.

Porque lo que quedó claro para todos aquí fue que la Iglesia está viviendo el 'kairós' de Francisco, un momento propicio para avanzar en las reformas del Vaticano II. Un momento que hay que aprovechar rápidamente y a fondo, para subirse al carro del Papa e impulsar su primavera.

A pesar de Trump, al que desde aquí se mira con recelo y hasta con miedo. A pesar de algunos elementos de la Curia, que quieren seguir siendo príncipes. Y a pesar de la mayoría de la jerarquía norteamericana, que continúa sin alinearse abiertamente con Francisco. Con excepciones evidentes, como Cupich, Tobin o el propio cardenal-arzobispo de Boston, O'Malley.

A la espera de las conclusiones y de un eventual documento final, está claro que Francisco puede contar a fondo perdido con los teólogos del Sur, para ayudarlo a implantar sus reformas. Fue algo que quedó absolutamente patente en este I Encuentro.

¿Habrá un II Encuentro? Todos esperan que sí, a pesar de las dificultades, sobre todo económicas, que conlleva la organización de un evento de estas características. Pero por encima de todo eso, está la sintonía cordial, que 'acorazonó' a estos grandes pensadores que entregan su vida a la reflexión y a la lucha por los más desfavorecidos. Siempre del lado de las víctimas.

Sólo me da pena que algo así, tan enriquecedor, no haya tenido eco mediático, excepto en la cobertura que hemos hecho en Religion Digital y en la crónica que Carmen Beunza escribió para Vida Nueva. En la Iglesia, se sigue pescando en pecera y cuidando sólo el jardín intraeclesial. Todo el mundo sabe que lo que no sale en los grandes medios no existe, pero no se toman medidas ni se buscan iniciativas, para que se pueda romper el techo de cristal que rodea los eventos eclesiales. ¡Una pena!

(Religión Digital) 12/02/2017

51. Mensaje del Santo Padre Francisco con ocasión del Encuentro de Movimientos Populares en Modesto, California (EE.UU)

Queridos Hermanos:

Quisiera, ante todo, felicitarlos por el esfuerzo de reproducir a nivel nacional el trabajo que vienen desarrollando en los Encuentros Mundiales de Movimientos Populares. Quiero, a través de esta carta, animar y fortalecer a cada uno de uste-





des, a sus organizaciones y a todos los que luchan por las **tres T: "tierra, techo y trabajo"**. Los felicito por todo lo que hacen.

Quisiera agradecer a la Campaña Católica para el Desarrollo Humano, a su presidente Mons. David Talley y a los Obispos anfitriones Stephen Blaire, Armando Ochoa y Jaime Soto, por el decidido apoyo que han prestado a este encuentro. Gracias Cardenal Turkson por seguir acompañando a los movimientos populares desde el nuevo Dicasterio para el Servicio del Desarrollo Humano Integral. ¡Me alegra tanto verlos trabajar juntos por la justicia social! Cómo quisiera que en todas las diócesis se contagie esta energía constructiva, que tiende puentes entre los Pueblos y las personas, puentes capaces de atravesar los muros de la exclusión, la indiferencia, el racismo y la intolerancia.

También quisiera destacar el trabajo de la Red Nacional PICO y las organizaciones promotoras de este encuentro. **Supere que PICO significa "personas mejorando sus comunidades a través de la organización". Qué buena síntesis de la misión de los movimientos populares: trabajar en lo cercano, junto al prójimo, organizados entre ustedes, para sacar adelante nuestras comunidades.**

Hace pocos meses, en Roma, hemos hablado de los muros y del miedo; de los puentes y el amor. No quiero repetirme: estos temas desafían nuestros valores más profundos.

Sabemos que ninguno de estos males comenzó ayer. Hace tiempo enfrentamos la crisis del paradigma imperante, un sistema que causa enormes sufrimientos a la familia humana, atacando al mismo tiempo la dignidad de las personas y nuestra Casa Común para sostener la tiranía invisible del **Dinero que sólo garantiza los privilegios de unos pocos. "La humanidad vive un giro histórico"** [1].

A los cristianos y a todas las personas de buena voluntad **nos toca vivir y actuar en este momento. Es "una responsabilidad grave, ya que algunas realidades del mundo presente, si no son bien resueltas, pueden desencadenar procesos de deshumanización difíciles de revertir más adelante". Son los "signos de los tiempos" que debemos reconocer para actuar.** Hemos perdido tiempo valioso sin prestarles suficiente atención, sin resolver estas realidades destructoras. Así los procesos de deshumanización se aceleran. De la participación protagónica de los pueblos y en gran medida de ustedes, los movimientos populares, depende hacia dónde se dirige ese giro histórico, cómo se resuelve esta crisis que se agudiza.



No debemos quedar paralizados por el miedo pero tampoco quedar aprisionados

en el conflicto. Hay que reconocer el peligro pero también la oportunidad que cada crisis supone para avanzar hacia una síntesis superadora. En el idioma chino, que expresa la ancestral sabiduría de ese gran pueblo, la palabra crisis se compone de dos ideogramas: **Wēi que representa el peligro y Jī que representa la oportunidad.**

El peligro es negar al prójimo y así, sin darnos cuenta, negar su humanidad, nuestra humanidad, negarnos a nosotros mismos, y negar el más importante de los mandamientos de Jesús. Esa es la deshumanización. Pero existe una oportunidad: que la luz del amor al prójimo ilumine la Tierra con su brillo deslumbrante como un relámpago en la oscuridad, que nos despierte y la verdadera humanidad brote con esa empuñada y fuerte resistencia de lo auténtico.

Hoy resuena en nuestros oídos la pregunta que el abogado le hace a Jesús en el Evangelio de Lucas «¿Y quién es mi prójimo?» ¿Quién es aquel al cual se debe amar como a sí mismo? Tal vez esperaba una respuesta cómoda para poder seguir con su vida **"¿serán mis parientes? ¿Mis connacionales? ¿Aquellos de mi misma religión?..."**. Tal vez quería llevar a Jesús a exceptuarnos de la obligación de amar a los paganos o los extranjeros considerados impuros en aquel tiempo. Este hombre quiere una regla clara que le permita clasificar a los demás en **"prójimo" y "no prójimo", en aquellos que pueden convertirse en prójimos y en aquellos que no pueden hacerse prójimos** [2].

Jesús responde con una parábola que pone en escena a dos figuras de la élite de aquel entonces y a un tercer personaje, considerado extranjero, pagano e impuro: el samaritano. En el camino de Jerusalén a Jericó el sacerdote y el levita se encuentran con un hombre moribundo, que los ladrones han asaltado, robado, apaleado y abandonado. La Ley del Señor en situaciones similares preveía la obligación de socorrerlo, pero ambos pasan de largo sin detenerse. Tenían prisa. Pero el samaritano, aquel despreciado, aquel sobre quien nadie habría apostado nada, y que de todos modos también él tenía sus deberes y sus cosas por hacer, cuando vio al hombre herido, no pasó de largo como los otros dos, que estaban relacionados con el Templo, sino «lo vio y se conmovió» (v.33).

El samaritano se comporta con verdadera misericordia: venda las heridas de aquel hombre, lo lleva a un albergue, lo cuida personalmente, provee a su asistencia. Todo esto nos enseña que la compasión, el amor, no es un sentimiento vago, sino significa cuidar al otro hasta pagar personalmente. Significa comprometerse cumpliendo todos los pasos necesarios para **"acercarse" al otro hasta identificarse con él: «amaras a tu prójimo como a ti mismo»**. Este es el mandamiento del Señor [3].



Las heridas que provoca el sistema económico que tiene al centro al dios dinero y que en ocasiones actúa con la brutalidad de los ladrones de la parábola, han sido criminalmente desatendidas. En la sociedad globalizada, existe un estilo elegante de mirar para otro lado que se practica recurrentemente: bajo el ropaje de lo políticamente correcto o las modas ideológicas, se mira al que sufre sin tocarlo, se lo televisa en directo, incluso se adopta un discurso en apariencia tolerante y repleto de eufemismos, pero no se hace nada sistemático para sanar las heridas sociales ni enfrentar las estructuras que dejan a tantos hermanos tirados en el camino. Esta actitud hipócrita, tan distinta a la del samaritano, manifiesta la ausencia de una verdadera conversión y un verdadero compromiso con la humanidad.

Se trata de una estafa moral que, tarde o temprano, queda al descubierto, como un espejismo que se disipa. Los heridos están ahí, son una realidad. El desempleo es real, la violencia es real, la corrupción es real, la crisis de identidad es real, el vaciamiento de las democracias es real. La gangrena de un sistema no se puede maquillar eternamente porque tarde o temprano el hedor se siente y, cuando ya no puede negarse, surge del mismo poder que ha generado este estado de cosas la manipulación del miedo, la inseguridad, la bronca, incluso la justa indignación de la gente, transfiriendo **la responsabilidad de todos los males a un "no prójimo"**. No estoy hablando de personas en particular, estoy hablando de un proceso social que se desarrolla en muchas partes del mundo y entraña un grave peligro para la humanidad.

Jesús nos enseña otro camino. No clasificar a los demás para ver quién es el prójimo y quién no lo es. Tú puedes hacerte prójimo de quien se encuentra en la necesidad, y lo serás si en tu corazón tienes compasión, es decir, si tienes esa capacidad de sufrir con el otro. Tienes que hacerte samaritano. Y luego, también, ser como el hotelero al que el samaritano confía, al final de la parábola, a la persona que sufre. ¿Quién es este hotelero? Es la Iglesia, la comunidad cristiana, las personas solidarias, las organizaciones sociales, somos nosotros, son ustedes, a quienes el Señor Jesús, cada día, confía a quienes tienen aflicciones, en el cuerpo y en el espíritu, para que podamos seguir derramando sobre ellos, sin medida, toda su misericordia y la salvación. En eso radica la auténtica humanidad que resiste la deshumanización que se nos ofrece bajo la forma de indiferencia, hipocresía o intolerancia.

Sé que ustedes han asumido el compromiso de luchar por la justicia social, defender la hermana madre tierra y acom-

pañar a los migrantes. Quiero reafirmarlos en su opción y compartir dos reflexiones al respecto.

La crisis ecológica es real. "Hay un consenso científico muy consistente que indica que nos encontramos ante un preocupante calentamiento del sistema climático"[4]. La ciencia no es la única forma de conocimiento, es cierto. La ciencia no es necesariamente **"neutral"**, también es cierto, muchas veces oculta posiciones ideológicas o intereses económicos. Pero también sabemos qué pasa cuando negamos la ciencia y desoímos la voz de la naturaleza. Me hago cargo de lo que nos toca a los católicos. No caigamos en el negacionismo. El tiempo se agota. Actuemos. Les pido, nuevamente, a ustedes, a los pueblos originarios, a los pastores, a los gobernantes, que defendamos la Creación.

La otra es una reflexión que ya la hice en nuestro último encuentro pero me parece importante repetir: ningún pueblo es criminal y ninguna religión es terrorista. No existe el terrorismo cristiano, no existe el terrorismo judío y no existe el terrorismo islámico. No existe. Ningún pueblo es criminal **o narcotraficante o violento. "Se acusa de la violencia a los pobres y a los pueblos pobres pero, sin igualdad de oportunidades, las diversas formas de agresión y de guerra encontrarán un caldo de cultivo que tarde o temprano provocará su explosión"**[5]. Hay personas fundamentalistas y violentas en todos los Pueblos y religiones que, además, se fortalecen con las generalizaciones intolerantes, se alimentan del odio y la xenofobia. Enfrentando el terror con amor trabajamos por la paz.

Les pido firmeza y mansedumbre para defender estos principios; les pido no intercambiarlos como mercancía barata y, como San Francisco de Asís, demos todo de nosotros para que: **"allí donde haya odio, que yo ponga el amor, allí donde haya ofensa, que yo ponga el perdón; allí donde haya discordia, que yo ponga la unión; allí donde haya error, que yo ponga la verdad"**[6].

Sepan que rezo por ustedes, que rezo con ustedes y quiero pedirle a nuestro Padre Dios que los acompañe y los bendiga, que los colme de su amor y los proteja. Les pido por favor que recen por mí y sigan adelante.

Ciudad del Vaticano, 10 de febrero de 2017.

Francisco

Notas

[1] Papa Francisco, Evangelii Gaudium, 52



[2] Papa Francisco, Audiencia general del miércoles 27 de abril de 2016.

[3] Ibid.

[4] Papa Francisco, *Laudato si'*, 23

[5] Papa Francisco, *Evangelii Gaudium*, 52

[6] Oración de San Francisco de Asís (Fragmento)

(Bc.edu) 10/02/2017

52. Iglesia católica rompe lazos con boy scouts por apoyar matrimonio gay y aborto

Buenos Aires. La Iglesia católica argentina puso fin a sus lazos con la asociación de boy scouts del país debido a recientes cambios en su proyecto educativo que afectan a la concepción de la familia y a temas como el aborto, a través de una carta difundida hoy por los medios locales.

En un mensaje dirigido al obispo de la ciudad bonaerense de La Plata, Héctor Aguer, la máxima autoridad eclesiástica del país, el cardenal Mario Poli, asegura que **"no hay vuelta atrás" en el desencuentro con la Asociación Scout de Argentina**, después de varios meses de advertencias.

El motivo de la ruptura definitiva son los cambios realizados en el proyecto educativo de los scouts, que votaron a favor de **modificar la definición de familia "formada por varón y mujer" por la de "formada por personas"**.

"Para sustentar el cambio aparecieron claramente los principios y postulados de la ideología de género, hasta el mismo derecho al aborto. Hace rato que varios dirigentes insistían en actualizar el proyecto educativo con la nueva legislación vigente. Siempre que apareció la moción la rechazamos, hasta que entró por la ventana", expone Poli en la carta, difundida hoy por el portal Infobae.

El texto del cardenal es una respuesta a una primera comunicación enviada, a finales del año pasado, por Aguer en la que el obispo manifestaba a Poli su descontento y comunicaba que **quitará su patrocinio a "Scouts de Argentina"**, por considerar que esta institución está realizando un proceso donde van perdiendo algunos valores fundantes como el lugar de Dios y la familia.

(El Sol de México) 11/02/2017

53. Joe Maldonado, el primer niño transgénero de los Boy Scouts en EU

Maplewood, Nueva Jersey, EU. Los Boy Scouts de Estados Unidos aceptaron por primera vez a un niño transgénero.

Joe Maldonado, que nació niña hace 9 años, se incorporó al grupo en el condado de Essex en Nueva Jersey, informó el diario The Record una vez que la organización decidió aceptar a miembros transgénero.

Maldonado, quien fue excluido de un grupo en Secaucus, dijo que se sentía orgulloso de haber sido aceptado y que se divirtió en las actividades.

Los Boy Scouts cambiaron recientemente la política de considerar el género declarado en las partidas de nacimiento para decidir si alguien puede ser parte de la organización, después de que el caso de Maldonado fue cubierto por la prensa a nivel nacional.

La agrupación difundió un comunicado dando la bienvenida al chico y a su familia.

En tiempos recientes, los Boy Scouts decidieron anular sus prohibiciones sobre el ingreso de homosexuales.

(El Sol de México) 08/02/2017

54. Un Estado, dos visiones muy diferentes

Por Laura Fernández Palomo

Trump insinuó el miércoles la viabilidad de la solución de un solo estado para palestinos e israelíes

Jerusalén. Los partidarios de la solución de un solo Estado, tanto palestinos como israelíes, imaginan de manera muy **diferente esta opción. "Ayer -por el miércoles- nadie habló de un solo Estado, sino de un apartheid", declaró a Efe** el excandidato presidencial palestino Mustafa Barghouti, que más que oponerse a la forma se opone al fondo: **"Yo lo que quiero es libertad: en un Estado o en dos, eso da lo mismo, pero uno de justicia e igualdad"**.

Para Barghouti el problema recae en plantear el debate partiendo de la defensa de un Estado judío, definición que ayer volvió a mencionar el primer ministro israelí, Benjamín Netanyahu, en la rueda de prensa que dio con Trump en Washington, en la que este último abrió la opción a soluciones alternativas a la creación de un estado palestino. Un único **Estado judío "llevaría automáticamente a los palestinos (cristianos, musulmanes o laicos) a ser ciudadanos de segunda y tercera categoría", afirmó Barghouti.**

Solo el 31% de los palestinos cree que la solución de los dos estados es actualmente viable, y ese porcentaje va decreciendo, según una reciente encuesta publicada por el Centro Palestino de Investigación Política (PSR). Cada vez son más los que se abren a la opción de un solo Estado, pero con una visión muy diferente a la presentada por el nacionalismo israelí, que parte de la anexión a su país del área C de Cisjordania, donde viven 380.000 colonos, la absorción total de los territorios palestinos (incluida Gaza) o la concesión de pequeños enclaves autónomos.





“Los palestinos ya tiene dos estados: en Gaza y en Jordania. No hay necesidad de un tercero”, dijo el ministro israelí de Educación, Naftali Benet, líder del partido ultraderechista Hogar Judío, pro-colono y principal socio del Gobierno de Netanyahu. “No nos vamos a ir de nuestra tierra (judía), podemos plantear una anexión sin tener que dar a los palestinos ciudadanía, solo una residencia”, explica el portavoz de los colonos de la ciudad cisjordana de Hebrón, Yishai Fleisher.

Mientras la derecha nacionalista plantea un solo Estado eminentemente judío, con derechos limitados para los palestinos, éstos ven en una sola entidad una oportunidad donde un sistema democrático reflejaría su mayoría como población. Los habitantes de Gaza, Cisjordania, Jerusalén Este y los árabes con nacionalidad israelí serían mayoría respecto a los residentes judíos en un estado único y, por tanto, ganarían influencia en la política nacional.

Además el nacionalismo israelí defiende también la permanencia de la cultura judía que hoy se refleja en cuestiones como el sábado de descanso, *Shabat*, la *Hatikva* como himno israelí o la estrella de David en la bandera, tradiciones y símbolos que quedarían comprometidos en un nuevo estado al tener que dar cabida a ambas sensibilidades.

El activista palestino Basem Tamimi hace tiempo que apuesta por un solo Estado pero, desde un argumento opuesto al de Fleisher, tampoco quiere que sea binacional. “Garantizaríamos la igualdad de derechos al margen de la religión del origen”, propone Tamimi: “En Israel es difícil encontrar el apoyo hacia un Estado democrático, porque la sociedad está girando a la derecha, pero todavía hay y es importante trabajar con ellos”. Voces en Israel como la de la activista Orly Noy se han posicionado en este sentido, y dentro de las ONG consideradas pacifistas se encuentran simpatizantes de un Estado con igualdad para todos, aunque en general evitan este debate y se centran en un objetivo: acabar con la ocupación. “La única alternativa a una solución de dos estados soberanos sobre la frontera de 1967 es un solo Estado laico y democrático con igualdad de derechos para judíos, cristianos y musulmanes. Un Estado democrático para todos en toda la Palestina histórica”, manifestó el secretario general de la Organización para la Liberación de Palestina (OLP), Saeb Erekat.

Lo que se ha planteado como una alternativa, que supera escollos como la definición de fronteras o la capitalidad de Jerusalén, abre sin embargo nuevos interrogantes igualmente difíciles de contestar.

(Noticias de Álava.com) 17/02/2017



55. “El testimonio de Lutero sobre la autoridad de la Biblia moldea nuestra identidad evangélica”

La Alianza Evangélica del Reino Unido (EAUK) ha publicado una “Declaración para el 500 Aniversario de la Reforma Protestante” en la que analiza el impacto teológico de los reformadores y opina sobre la relación entre evangélicos y catolicismo romano

Londres. En medio de la conmemoración mundial del 500 aniversario de la Reforma, la Alianza Evangélica del Reino Unido (EAUK), ha publicado una declaración que aborda las relaciones entre los cristianos evangélicos y la iglesia católica romana. Según la declaración (puede leerse aquí, en inglés), la Reforma “no fue tanto una innovación sino una recuperación: una recuperación del contenido esencial del ‘evangelio’ o ‘buenas nuevas’ de salvación proclamadas por Jesucristo mismo, y por sus apóstoles”. “Ese trabajo de recuperación se refleja de forma evidente en nuestro designio como ‘evangélicos’”, añade, exponiendo que “le debe una gran parte de nuestra identidad doctrinal, espiritual y cultural a la Reforma”.

4 objetivos de la declaración

Con el documento, la EAUK pretende: - Demostrar la importancia duradera de la Reforma para los cristianos evangélicos, así como para los cristianos en general. - Resumir el énfasis teológico fundamental de la Reforma y la recuperación vital del auténtico cristianismo evangélico que representó. - Resaltar las divergencias entre la fe evangélica y la católica romana, así como sus prácticas, las cuales están arraigadas en la Reforma y persisten en la actualidad. - Rastrear y evaluar los intentos que se han hecho, especialmente en las últimas décadas, para promover un mayor entendimiento, convergencia y acción común entre los evangélicos y católicos romanos.

Lutero quiso “reformular la iglesia desde dentro”

La EUAK explica que “Lutero y algunos de los primeros reformadores buscaban reenfatizar aspectos clave del cristianismo básico y basado en el evangelio que sentían que se les había negado o del que había abusado la Iglesia Católica Romana durante la época Medieval y del Renacimiento”.

Tal como sugiere la palabra ‘Reforma’ en sí misma, su propósito inicial fue reformar la iglesia de Roma desde dentro, no establecer una nueva iglesia o conjunto de denominaciones. Sin embargo, con el tiempo el rechazo de sus propuestas llevó a la divergencia, a la separación y al desarrollo del Protestantismo como un fenómeno discreto”.

La autoridad de la Biblia

La declaración recuerda que “los reformadores buscaban recuperar la autoridad primaria de la Biblia como algo distinto a la tradición eclesiástica”. De hecho, “esta preocupa-



ción por la primacía bíblica en la determinación de la doctrina y práctica cristiana fue clave para la protesta de Lutero contra las indulgencias en 1517". Las indulgencias estaban garantizadas por la iglesia para mitigar el castigo enviado por Dios, bien para uno mismo, bien para seres queridos, o **para otros en el purgatorio. Lutero argumentó que "contradecían la enseñanza de las escrituras, y que como deben guiar a la enseñanza de la iglesia, debía rechazarse". Para reafirmar este compromiso hacia la autoridad bíblica, "Lutero tradujo la Biblia al alemán, su lengua materna, y así la hizo accesible a la masa de población corriente, mientras que anteriormente, la Vulgata latina había sido la única versión que autorizaban (la cual pocas veces se leía o entendía en la élite clerical)", señala la EAUk.**

Gracia y obras

El documento explica que "Roma había enseñado que la justicia se puede ir acumulando a través de actos de **penitencia ritual y devoción cada vez más duros**". Y que "la gracia debe darse a través del bautismo y tiene que incluir los otros seis sacramentos que se habían definido, pero para ser verdaderamente justificado o reconciliarse con Dios, se requieren además obras de santidad ordenadas por la **iglesia**". Sin embargo, "para los reformadores, la justificación era sola fide y sola gratia – puramente dependiente de una fe que salva, la cual en sí misma fue un regalo, algo gratuito, o la gracia, de parte de Dios y asegurada por la muerte **sustitutiva de Jesús por los pecadores en la cruz**". "Esta idea liberadora ha sido el centro de la predicación, enseñanza y testimonio evangélico", sigue.

Católicos y protestantes

"Se han hecho intentos significativos a lo largo de los pasados cien años para mejorar el entendimiento mutuo entre católicos y protestantes, y una gran parte de ese trabajo se **ha centrado en el legado de la Reforma**", dice la declaración. "En eso el movimiento ecuménico ha sido prominente, y aunque la Iglesia Católica Romana no se ha unido formalmente al Consejo Mundial de Iglesias, ha estado interactuando de forma cercana", añade.

La EAUk reconoce "que entre nuestros miembros de la Alianza del Reino Unido, unos verán estas iniciativas de forma más positiva que otros. De hecho, en este sentido es importante observar que las interacciones claramente más evangélicas con los católicos romanos en los últimos 40 años han tratado de reiterar puntos de divergencia persistentes arraigados en la Reforma, incluso cuando se trata de poner en primer plano convicciones y preocupaciones compartidas".

Otras divergencias



La declaración observa otros puntos de divergencia:

La naturaleza y autoridad de la Iglesia: "No aceptamos que la iglesia se exprese de forma definitiva a través la iglesia de Roma y que a los evangélicos y a otros se **les considere 'comunidades eclesiales' inferiores**".

El pontificado y la infalibilidad papal: "Mientras que algunos evangélicos pertenecen a iglesias dirigidas por obispos, rechazamos la narrativa de la supremacía papal y sucesión petrina como **órdenes que no son bíblicas**".

Sacramentos: "El bautismo y la Cena del Señor o la Comunión fueron promovidos por Lutero y los reformadores, los cuales al hacer esto rechazaban la enseñanza católica romana que estaba bajo cinco sacramentos más. Los evangélicos disuadían la enseñanza católica de la Comunión como **sacrificio eucarístico**".

Mariología: "Hay mucho que podemos aprender sobre la vida y testimonio de María; pero en el ámbito bíblico se la considera, como lo hacemos nosotros, como una pecadora peregrina y no encontramos ningún fundamento para su inmaculada concepción o suposición. Ni tampoco encontramos ningún fundamento bíblico para la interpretación católica romana de que María sea alguien que pueda interceder por nosotros".

Temas de interés mutuo

La EAUk también identifica varios puntos de convergencia: - **Credos:** "Aunque no todas las iglesias evangélicas recitan o suscriben formalmente los credos ecuménicos clave de la iglesia primitiva, compartimos con los católicos romanos las doctrinas sustanciales afirmadas por los credos. De ahí la creación y sustento del cosmos por parte de Dios, la Trinidad del Padre, Hijo y Espíritu Santo, la deidad de Cristo y su naturaleza única para la salvación, su concepción por el Espíritu y nacimiento por la Virgen María, su muerte expiatoria, resurrección de la carne, ascensión, mandamiento universal y regreso prometido para juzgar a la humanidad y guía en un mandamiento nuevo y eterno: todos están **sostenidos por evangélicos y católicos por igual**". - **Evangelismo y renovación:** "Desde los primeros días, la Alianza Evangélica ha promovido libertad religiosa, y eso incluye apoyo para el derecho de los evangélicos de persuadir a los católicos con el entendimiento evangélico del evangelio.

En el siglo pasado, sin embargo, dentro del evangelismo, entre los católicos y los evangélicos ha habido un entendimiento y esfuerzo mutuo que ha ido en crecimiento. Desde los años 60, un número significativo de evangélicos y católicos también ha encontrado unos niveles de compañerismo más profundos al ir explorando juntos los dones, **trabajo y vida del Espíritu Santo**". - **Ética social y médica, y el bien común:** "En los años 90, los evangélicos y los católicos cristalizaron una buena parte de la acción conjunta anterior de cada comunidad sobre asuntos éticos relacionados con el comienzo y fin de la vida, así como el entendimiento cris-



tiano clásico del matrimonio y de la familia. El trabajo conjunto con el aborto, eutanasia y matrimonio surge a partir de una convicción compartida de la santidad de la vida humana creada a la imagen de Dios, y de la soberanía de Dios sobre la vida y la muerte, la vida familiar y en las relaciones”.

“El testimonio de Lutero moldea nuestra identidad”

“Está claro que muchas de las principales distinciones que se desarrollaron entre el entendimiento de Lutero y la Iglesia Católica Romana permanecen entre los evangélicos y católicos de la actualidad”, dice la EAUUK. Pero, “en ciertas áreas, ha habido intentos significativos de fomentar un mayor entendimiento de las diferencias teológicas y eclesiales que distinguen a cada tradición, y de desarrollar este entendimiento de una manera menos conflictiva”.

“Damos gracias por que el testimonio de Lutero sobre la primacía de la autoridad bíblica y la centralidad de la justificación por gracia mediante la fe haya hecho tanto para moldear nuestra identidad como evangélicos, y oramos para que Dios nos guíe mientras transmitimos esa herencia a nuestro trabajo y testimonio como evangélicos en la actualidad, tanto por nuestra cuenta como en relación con otros, incluidos los católicos romanos», concluye la EAUUK.

La alianza más antigua del mundo

La Alianza Evangélica del Reino Unido es la primera que se fundó a nivel mundial, y cumplió 170 años en 2016. En la actualidad, representa de 81 denominaciones, 4.000 iglesias, 600 organizaciones y decenas de miles de creyentes. Su lema es **“Juntos para dar a conocer a Jesús”**.

(Protestante Digital) 12/02/2017

56. **“Casiodoro fue un adelantado a su época”**

Por Daniel Hofkamp

Constantino Bada acaba de defender en Salamanca su **tesis sobre la Biblia del Oso: “si algo aprendemos de la vida de Casiodoro de Reina es que la Palabra de Dios no hay quien la pare”**

Oviedo. Uno de los tesoros de la literatura española es la conocida como Biblia del Oso, la traducción que Casiodoro de Reina realizó en el siglo XVI al idioma castellano de las Escrituras. Esta traducción es la base de la que hoy sigue siendo la versión de la Biblia más difundida en el ámbito hispanohablante, la **“Reina-Valera”**.

A pesar de su conocimiento a nivel evangélico, en el ámbito cultural y social no se trata de una obra demasiado conocida. Recientemente el académico de la Lengua Española Antonio Muñoz Molina decía que esta **traducción era una “joya olvidada” del Siglo de Oro. Pero poco a poco se va reconociendo el valor de esta Biblia, y a ello sin duda ayudará la tesis que**

acaba de defender en Salamanca Constantino Bada, sacerdote y profesor de Sagrada Escritura, Hebreo y Orígenes del Cristianismo en el Seminario Metropolitano de Oviedo.

En la entrevista concedida a Protestante Digital, el autor de esta tesis defiende la autoría única de Casiodoro de Reina **de la Biblia del Oso y ensalza la figura de quien fue “un adelantado a su tiempo”**. Constantino Bada estará este viernes en la Universidad de Sevilla, donde dictará una conferencia sobre los protestantes en la Sevilla del siglo XVI.

P. ¿Cómo surge tu interés por estudiar la Biblia del Oso?

R. Antes del sacerdocio era traductor de idiomas, de formación filológica. Tras el seminario me enviaron a Roma a estudiar teología bíblica y luego arqueología en Israel. Después me pidieron que hiciese un doctorado, y quise hacerlo en la pontificia de Salamanca.

Allí diría que el tema me encontró a mí, en la figura de José Manuel Sánchez Caro, rector de esta universidad, profesor de sagrada Escritura muy brillante, que me propuso esta aventura: investigar sobre una de las joyas desconocidas del siglo del Oro, la Biblia del Oso, de un autor llamado Casiodoro de Reina, que era una laguna no investigada en el ámbito español. Así que me encontré con Casiodoro de Reina, con el momento histórico del siglo XVI, investigando en los archivos del Reino Unido y siguiendo los pasos de un gran investigador, A. Gordon Kinder, que tiene una obra magnífica en torno a los reformados del siglo XVI.

P. ¿Cuánto tiempo te ha llevado esta investigación?

R. Han sido varios años. La investigación se hubiera desarrollado en tres o cuatro años, pero se paró durante un tiempo por enfermedad mía y por ausencia del director, que fue nombrado director de la Casa de Santiago en Jerusalén. Estaba casi terminada pero faltaba una parte importante, hasta que finalmente la he presentado este mes de enero. La tesis consta de dos partes: la primera es una introducción general al momento histórico, a la figura concreta de Casiodoro de Reina, de la traducción en sí, que es un proceso muy interesante aunque complicado.

Luego vino lo más difícil, la segunda parte, que es una comparación filológica-exegética para demostrar hasta qué punto la Biblia del Oso es una obra original, traducida de las lenguas bíblicas originales; hasta qué punto es verdad que es el autor único de esta obra; y hasta qué punto es verdad que no utilizó otras traducciones para ayudarse. Esto me llevó a la comparación de dieciocho textos, doce del Antiguo y seis del Nuevo Testamento, de numerosas versiones que tuve que analizar fragmento a fragmento, palabra a palabra. Es una obra, según decía el director de la tesis, realmente titánica.





P. Así como su obra, la figura de Casiodoro de Reina no es demasiado conocida. ¿Por qué quiso llevar a cabo esta traducción?

R. Casiodoro de Reina es un adelantado de su época. En Sevilla, en su monasterio, lo eran también. En esta época no había todavía demasiada diferenciación entre las corrientes que venían de Europa, el luteranismo, el erasmismo. Eran movimientos siempre sospechosos, sabemos la situación que se vivía. En Sevilla había un movimiento con ganas de reforma, sobre todo una reforma que regresara a las fuentes.

Es un momento muy especial del siglo XVI en la teología bíblica: hay dos corrientes. Una dice que 'debemos seguir con la sacrosanta Vulgata, y no acudir a ningún texto que no sea el latino oficial de la iglesia'. Y otra que decía: 'no, volvamos a las fuentes, a las lenguas originales -hebreo, griego y arameo- para poder tener una visión de primera mano'. En estas reyertas académicas algunos quedaron mal parados, por ejemplo Fray Luis de León o Constantino Ponce de la Fuente, que pasó de magistral catedralicio a la cárcel, y parece que llegó a suicidarse en momentos muy tristes.

Por eso Casiodoro era un adelantado, y por serlo, junto con aquel grupo de monjes, tuvo que huir, cuando se prohibió su labor de modo tajante. Aunque no estaba prohibida la traducción de la Biblia al castellano, lo que estaba prohibida era la traducción de todos los textos bíblicos. A Casiodoro se le ocurre traducir toda la Biblia completa a partir de los textos originales y de modo impreso. No pudo hacerlo en España, así que lo hizo en Basilea, donde se publica la obra en 1569. Lo pudo hacer porque tenía conocimientos de las lenguas hebrea, griega y aramea, así como del latín, que le permitieron bandearse entre distintas traducciones. Lo que he demostrado es que él -y solo él- fue el autor, lo que no quita que tuvo ayudantes en la tarea correctora, como son Antonio del Corro o Gaspar de Zapata.

Son personajes que están ayudando, pero en obras menores. Casiodoro es el único autor de la Biblia del Oso. En la investigación uno se siente como un Indiana Jones exegético. Estuve en Londres, en Cambridge, y en Oxford, buceando en manuscritos para poder ver cómo se estaba traduciendo la Biblia en el siglo XVI. Casiodoro hizo una labor impresionante, aunque luego tuvo que copiar en algunos textos de la carta de Santiago -porque había perdido algunos manuscritos- de la versión de Juan Pérez de Pineda.

P. Por lo que nos cuentas, la vida de Casiodoro parece que fue muy complicada.

R. Casiodoro fue perseguido por la Inquisición, quemado en efígie en 1562. Él había huido de Sevilla en 1557. Pero cuando aquí en España se quemaba a la católica, en Ginebra estaban

flambeando a la calvinista. Allí habían quemado a Miguel Servet, y Casiodoro al llegar a Ginebra y ver el lugar donde había sido quemado Servet, parece que hizo una especie de inclinación de respeto, y por ello fue nombrado persona non grata. Así que terminó saliendo de Ginebra hacia Inglaterra. Allí también se levantaron sospechas hacia su persona. Su confesión de fe parecía siempre peligrosa.

Los calvinistas sospechaban, luego pasó a ser luterano, y estos no le perdonaban haber sido calvinista en un principio. Luego para todos era sospechoso de ser filocatólico, porque era un ex-monje. La reina que le dio una pensión luego se la quitó cuando se casó, e incluso fue acusado de sodomía. Seguramente la acusación había sido orquestada y querían impedir la labor que llevaba a cabo.

España también mantenían su oposición a Casiodoro. Encontré en Granada un documento de 1568 donde dicen, de modo jactancioso, que la obra de Casiodoro de Reina no había entrado en estos reinos. Claro, ni siquiera aún se había publicado. Pero luego intentaron meterla en España, con barriles con doble fondo, hasta le pusieron portadas falsas, por eso se prohíben varias versiones distintas por la Inquisición, no solo la del Oso. Se hicieron 2.600 unidades de la Biblia del Oso, de los que ya quedan muy poquitos, y son auténticas joyas.

P. ¿Llegó Casiodoro a ver el fruto de su trabajo? ¿Supo si había llegado su obra a España?

R. Su Biblia tuvo poco éxito editorial en su momento. Es una gran obra en el ámbito protestante, aunque no se la reconoce tanto como a la Biblia del Cántaro. Esta es una obra hecha por su compañero de monasterio, Cipriano de Valera, una vez muerto Casiodoro en 1594, que es quien hace esta nueva edición. Consistió en una copia en cuanto al texto, pero eso sí, adaptada al gusto protestante, eliminando los deuterocanónicos, y puso notas de la Biblia de Ginebra. Así, la Biblia de Casiodoro de Reina tiene un regusto católico, porque él la presenta como católica, y es un monje acostumbrado a leer la Vulgata, y ese es el orden que pone.

Es después, con el mismo texto, con la Biblia del Cántaro, que será la que pasa a la historia, la que tiene numerosísimas ediciones. No hay una edición diferente, porque como todo el mundo conoce, Cipriano de Valera toma la obra de Casiodoro y la adapta. Esa es la que se lee tanto por mis hermanos protestantes de lengua hispana.

P. De hecho, la versión Reina-Valera sigue siendo una de las favoritas entre los lectores protestantes.

R. He dedicado también un capítulo a las revisiones posteriores, dado que quería hacer una obra completa. Se podría hacer aún más, por ejemplo, un estudio del castellano que se hablaba entonces. Creo que aportó un estudio completo





de la traducción, y un estudio paralelo para demostrar de forma clara que Casiodoro es el autor de esta obra.

P. ¿Qué lección crees que podemos aprender de la aventura de Casiodoro de Reina?

R. La lectura es que la Palabra de Dios no hay quien la pare. **Porque la Palabra de Dios tiene que fluir, "libremente por el cielo como el sol", decía Casiodoro. Era un hombre de una gran sensibilidad, y poco antes de morir, le hacía tanto daño dejar la obra inconclusa como dejar huérfanos a sus hijos. Hizo su trabajo con muchísima humildad, él decía que Dios le había guiado a hacer esta obra. Y por eso tenemos la primera versión completa de la Biblia al castellano a partir de las lenguas originales.**

La primera católica es la de Felipe Scio de San Miguel del siglo XVIII, y la tradujo de la Vulgata. Hay que esperar a la Nácar-Colunga para tener una versión completa que parta de las lenguas originales. Lo que supone en el mundo hispano no conocer una joya como esta es imperdonable. Esta tesis espero que ofrezca un estudio monográfico que sirva para poner de realce la Biblia del Siglo de Oro.

(Protestante Digital) 15/02/2017

57. Iglesia católica australiana pagó 213 MDD a víctimas de pederastia

Sídney, Australia. La Iglesia Católica australiana pagó más de 276 millones de dólares locales (213 millones de dólares estadounidenses o 200 millones de euros) a las víctimas de pederastia en respuesta a las denuncias interpuestas entre 1980 y 2015, informan fuentes judiciales.

Estos detalles fueron revelados por Gail Furness, la abogada consejera de la Comisión gubernamental que estudia la respuesta institucional a los abusos sexuales a menores en el seno de las organizaciones públicas, sociales y religiosas, en una audiencia en Sídney que este mes se centra en los casos de la Iglesia Católica.

Alrededor de cuatro mil 500 personas han presentado quejas por presuntos incidentes de abusos sexuales a menores entre los años de 1980 y 2015, aunque algunos de los crímenes se remontan hasta principios de la década de 1920, según la cadena local ABC.

Furness explicó que los pagos abarcan indemnizaciones, tratamientos y costes legales, entre otros.

La media de los pagos fue de unos 91 mil dólares locales (70 mil 162 dólares estadounidenses o 66 mil 110 euros) por caso y la mayor cantidad de desembolsos fueron por parte de los Hermanos Cristianos.

"Esta orden hizo 763 pagos, que suman unos 48.5 millones de dólares (37.4 millones de dólares estadounidenses o 35.2 millones de euros)",



precisó Furness.

Los Hermanos de La Salle realizaron 227 pagos, por un valor de 34.8 millones de dólares (26.8 millones de dólares estadounidenses o 25.2 millones de euros), según los datos presentados ante la Comisión.

La comisión se estableció en 2012 para investigar la respuesta de las autoridades a los casos de abusos sexuales a menores cometidos en instituciones públicas, sociales, deportivas y religiosas.

El año pasado el comité presentó 99 recomendaciones a las autoridades sobre cómo atender a las víctimas, además de un plan de compensaciones de cuatro mil millones de dólares australianos (tres mil 061 millones de dólares estadounidenses o dos mil 845 millones de euros) financiado por los centros donde se cometieron los abusos.

El 4 de noviembre pasado, el Gobierno de Australia anunció que indemnizará a cada víctima de abusos sexuales cometidos en el seno de instituciones públicas y religiosas del país con hasta 150 mil dólares locales (114 mil 850 dólares de EU o 107 mil euros).

(El Informador) 16/02/2017

58. Un llamado a la fidelidad bíblica en medio del nuevo fascismo

Voces de la comunidad evangélica global

Estados Unidos. Una nueva forma de peligroso liderazgo político está surgiendo en diferentes partes del mundo. Aunque esta no es la primera, y probablemente no será la última vez, la amenaza hoy de lo que puede llamarse el nuevo fascismo es real. Como una ideología caracterizada por políticas fundamentalistas, militaristas, nacionalistas y racistas, el fascismo amenaza especialmente al "otro", ya sean personas pobres, oprimidas, o privadas de sus derechos —por las cuales Dios tiene una preocupación especial.

Como miembros de la comunidad evangélica mundial, las personas abajo firmantes nos sentimos obligadas por el Espíritu a llamar a la iglesia en todo el mundo, en primer lugar a nosotros mismos, a escuchar el claro llamado del Evangelio a una fidelidad bíblica radical en medio del nuevo fascismo y a renovar su compromiso de vivir la paz, la justicia, y la esperanza del reino de Dios en Jesucristo.

A pesar de que atestiguamos el surgimiento de esta forma peligrosa de liderazgo político en otras partes del mundo, emitimos esta declaración en torno a la inauguración de Donald J. Trump como Presidente de los Estados Unidos debido a la influencia global de esa nación. Somos plenamente conscientes de la ansiedad y el miedo causado en todo el mundo por las acciones, posiciones declaradas, y comentarios inflamatorios de política exterior del presidente electo.



Como seguidoras y seguidores de Jesús, también nos sentimos obligados a emitir este llamado porque nos perturba que muchos evangélicos auto-identificados en sus respectivos países contribuyeron en gran parte al nuevo fascismo por la forma en que votaron en una serie de referendos recientes (por ejemplo, Colombia, Reino Unido) y elecciones nacionales (por ejemplo, Filipinas, Estados Unidos).

En el caso de los EE.UU., aunque reconocemos la complejidad del proceso político y la agonía de muchos sobre las opciones disponibles, lamentamos la reducción del Evangelio que dio lugar a una votación basada en un tema único. Ciertamente, en el caso de muchos evangélicos, su voto fue más *en contra* de otros candidatos que *a favor de* aquel al cual eligieron. No obstante, nos aflige el papel que jugaron los evangélicos en la elección de una persona cuyo carácter, valores y acciones son antagónicas al Evangelio.

Por otra parte, consideramos inadmisibles que algunos líderes evangélicos de alto perfil han retratado al Presidente electo como cristiano y profeta. No nos sorprende que muchas personas, especialmente de las generaciones más jóvenes, estén abandonando el mundo evangélico por completo.

Como miembros representativos de la comunidad evangélica mundial, nos unimos a quienes se oponen a la violencia, el racismo, la misoginia y la discriminación religiosa, sexual y política resistiendo el liderazgo de una persona cuya vida, obras y palabras han normalizado e incluso glorificado estas posturas. Nuestras voces representan solidaridad con ellos tanto en su dolor por los resultados de las elecciones como en su decisión de confrontar el poder en palabra y obra en estos tiempos inquietantes.

Como desafío al nuevo fascismo, llamamos a toda la iglesia a la fidelidad bíblica en:

- el tratamiento misericordioso y justo de las personas inmigrantes, refugiadas, extranjeras y de las minorías raciales y religiosas;
- el rechazo de todo tipo de cosificación de la mujer y comercialización del sexo;
- el cuidado responsable y justo de la creación de Dios, incluyendo el reconocimiento de la realidad y los peligros del cambio climático;
- el compromiso con la paz mundial frente a la industria de la guerra, la retórica y la acción militar;
- la búsqueda valiente y sacrificada del bienestar de los pobres, los marginados, las personas con discapacidad y otros grupos vulnerables como los niños y los jóvenes.

Finalmente, apelamos al presidente entrante de los Estados Unidos y a su administración en el poder del Evangelio, advirtiéndoles

que Dios responsabiliza a cada nación, cada líder y cada individuo respecto a su manera de actuar para con los pobres y los oprimidos. Y animamos a todo el pueblo de Dios a orar por los Estados Unidos y sus líderes, en aras del bienestar no sólo de los ciudadanos de los Estados Unidos, sino de todas las personas en todo el mundo.

(Varias firmas de integrantes de International Fellowship of Mission at Transformation –INFEMIT)

(Lupa Protestante) 13/02/2017

59. El Secretario General del CMI habla sobre religión y discriminación

Noruega. ¿Es la religión un factor de discriminación? ¿Existe la discriminación en el seno de las religiones, y tienen las religiones actitudes discriminatorias? El Secretario General del Consejo Mundial de Iglesias (CMI), el Rev. Dr. Olav Fykse Tveit, examinó estas cuestiones con los demás expertos que participaron en una conferencia que tuvo lugar en un centro cultural en Trondheim (Noruega) el 14 de febrero.

“La discriminación es plenamente una cuestión de justicia, y la justicia debe expresarse en derechos”, dijo el Rev. Tveit. “Los derechos forman parte de los mecanismos de rendición de cuentas; los derechos humanos universales son lo que los Estados nacionales deberían prever en su legislación y hacer valer en sus sistemas de justicia. Esos derechos se definen en las convenciones y acuerdos internacionales”.

Cuando vinculamos esas definiciones con la religión, se **añaden muchas dimensiones al debate, continuó. “Especialmente se añaden preguntas básicas a la dimensión de la rendición de cuentas: ¿Qué significa ser responsable ante Dios en el debate sobre la religión y la discriminación? Mi respuesta es que significa mucho, en lo que entendemos por responsabilidad moral, e incluso por responsabilidad legal”.**

El Rev. Tveit habló sobre la relación de la religión y la discriminación con la actual peregrinación de justicia y paz del CMI.

“Imponer la justicia y la paz implica en gran medida hacer frente a todas las formas de discriminación”, dijo. “Ser responsable ante Dios, ante el Dios vivo y creador de todas las cosas, es ser responsable ante los seres vivos de hoy. Especialmente –sobre todo y ante todo– somos responsables ante otros seres humanos, todos los cuales fueron creados a imagen de Dios. Ser un ser humano es ser ‘el prójimo’, siempre en relación con los demás, incluso con los desconocidos y los extraños”.

En última instancia, destacó el Rev. Tveit, reflexionar sobre la religión y la discriminación requiere que nos planteemos **preguntas difíciles aunque vitales: “¿Qué puede hacer que los seres humanos tengan esperanza en el mañana? ¿Es la religión algo que usamos para asegurar nuestro propio fu-**





turo, para proteger solamente la reproducción de nuestro clan, de nuestro grupo y de nuestro país; o es la base e inspiración de lo que podemos llamar el futuro de la humanidad?"

El Rev. Tveit participó en una reunión plenaria que abordó el tema de la religión y la discriminación. Los ponentes contaron sus propias historias y experiencias de diferentes partes del mundo y diferentes religiones, y luego participaron en un debate.

Otros de los ponentes fueron Marina Nemat, una refugiada cristiana de Irán y el Dr. Ismail Cuneyt Guzey, profesor asociado del Departamento de Neurociencias y Ciencias del Movimiento de la Universidad Noruega de Ciencia y Tecnología (NTNU), y líder de la Sociedad Musulmana en Trondheim.

La señora Ulrika Mårtensson, profesora del Departamento de Filosofía y Estudios Religiosos de la NTNU, actuó como moderadora de la sesión.

(Noticias CMI) 16/02/2017

60. Varias iniciativas piden la liberación de Andrew Brunson

El pastor estadounidense sigue encarcelado en Turquía. Varios congresistas de Estados Unidos han firmado una carta abierta pidiendo su liberación

Washington.D.C. El pastor estadounidense Andrew Brunson ha cumplido ya cuatro meses en prisión, retenido bajo cargos de conspiración contra el Gobierno turco en la cárcel de Izmir. Brunson fue detenido el 7 de octubre junto a su esposa, Norine. Ella fue liberada una semana después, pero Andrew permaneció detenido hasta que, en diciembre, fue encarcelado tras un proceso judicial rápido y poco transparente en el que se le acusó de conspirar contra el gobierno de Erdogan en el fallido golpe de Estado de julio de 2016, en base al testimonio de un informante cuya identidad se desconoce.

Brunson fue trasladado a la prisión de Izmir, donde se le permite recibir una visita semanal de algún familiar. Norine ha informado que en la última visita le encontró "un poco mejor" y pudo darle "algunos libros en turco", dado que no le permiten tener materiales en otros idiomas. Anteriormente le habían permitido entregarle una Biblia.

Iniciativas en marcha

Desde Estados Unidos se están realizando algunas iniciativas políticas para intentar liberar al pastor. Así, el Centro Americano por la Ley la Justicia (ACLJ) ha lanzado una petición que lleva más de 200.000 firmas. Además, informa Norine Brunson, una carta abierta del Senado dirigida a Erdogan pidiendo la liberación de Andrew ha sido firmada por 78 miembros

del Congreso de Estados Unidos. También en la página web de la Casa Blanca se ha iniciado una petición dirigida al Gobierno de Estados Unidos para que interceda por la liberación de Brunson. Aunque Turquía es un país con libertad religiosa, los cristianos son una minoría que en ocasiones han sido vistos con sospecha por parte del gobierno.

(Protestante Digital) 17/02/2017

61. Las musulmanas en España: Realidad y desafíos

Por Natalia Andújar Chevrollier *

"Es igualmente necesario luchar contra la islamofobia y los fundamentalismos patriarcales"

El presente estudio pretende presentar una breve aproximación a la realidad de las musulmanas en la España contemporánea, los desafíos y problemas existentes.

Tras un breve recorrido histórico, se analizará la situación actual. Esto no es una tarea fácil debido a la invisibilidad que sufren en el espacio público (como protagonistas de sus propias vidas y experiencias) y, desde un punto de vista académico, porque hay muy pocos estudios publicados en español al respecto.

Veremos igualmente los debates en torno al feminismo islámico en España, su propia idiosincrasia y las principales resistencias internas a las que se enfrenta. La intención del presente texto no es aportar una visión cerrada y definitiva de "las mujeres musulmanas" sino esbozar algunas dinámicas generales que nos permitirán ver en qué medida las musulmanas han contribuido en el proceso de democratización de España, cuáles son sus principales prioridades y cómo están influyendo en las relaciones de género. Terminaré con la propuesta de una serie de estrategias para superar la triple discriminación que sufren: como mujeres, como musulmanas y, una parte importante, como inmigrantes.

Mi punto de partida es el de una mujer, feminista y musulmana, que trabaja por la igualdad de género dentro del Islam a través de la educación y el activismo. En la mayoría de estudios académicos que he leído a lo largo de los años sobre el Islam y las mujeres, los autores suelen criticar la posición de quienes nos situamos dentro de un colectivo (y más aún si está basado en la fe) por ser parciales, subjetivas, esto es, por no aportar una visión científica sino simplemente nuestras propias opiniones personales y que, por lo tanto, no son generalizables ni lo suficientemente serias como para ser tenidas en cuenta.

En general, los académicos en España se limitan a reproducir los textos del *fiqh* clásico medieval (la jurisprudencia) otorgándole una importancia desmesurada, contribuyendo de esta manera, aunque sea de forma involuntaria, a vali-





darlo, en lugar de interrogarse por las causas por las que se ha ocultado la contribución de las mujeres musulmanas, así como las implicaciones que esto va a tener en el presente, a la hora de reforzar el sistema patriarcal. Otra línea de producción académica tiene que ver exclusivamente con los fenómenos migratorios, lo que supone un enfoque parcial e incompleto a la hora de abordar la situación de las mujeres musulmanas en España.

El presente trabajo parte de la constatación del vacío académico existente en relación a la situación de las musulmanas en España, sobre su contribución en el proceso de democratización del país, así como la postura en general beligerante del feminismo institucional y de ciertas figuras del feminismo secular, procedentes de países de mayoría musulmana, que niegan la existencia del feminismo islámico o directamente lo combaten, abocando a las mujeres musulmanas a un aparente callejón sin salida, resumido en la arenga "¡O la fe, o el feminismo!".

La negación de este movimiento pone en evidencia dos cuestiones importantes: por un lado la visión estereotipada y homogeneizante del islam y de los musulmanes, que alimenta la islamofobia; y por otro, quién tiene el poder para designar, nombrar y categorizar. El hecho de que no se conozca o reconozca la contribución de las musulmanas al movimiento feminista en España supone una reflexión más profunda sobre las relaciones de poder, sobre el oprimido y el opresor, en definitiva, sobre la supuesta pérdida de privilegios que supone dejar de ser la única voz autorizada para hablar sobre feminismo en España.

Estas cuestiones se insertan de lleno en el debate global sobre la contribución de los feminismos de coloniales, que son expulsados sistemáticamente de la "familia" feminista por el feminismo blanco y burgués, por un feminismo que hace de su universalidad su principal instrumento ideológico, frente a una mayor exigencia de autonomía y soberanía de la sociedad civil de los países de mayoría musulmana.

Veremos igualmente cómo gran parte del feminismo institucional no solo está instrumentalizado por la extrema derecha y los gobiernos liberales en España, sino que tiene una clara agenda imperialista y neocolonial, cuya propuesta se basa en que la única vía de liberación para las mujeres musulmanas es desvelarlas. Según esta visión, el hi-jab funciona a modo de sinécdoque en el imaginario colectivo, como símbolo del "yugo del Islam" que pesa sobre ellas, por lo que gran parte de los esfuerzos de cierto sector del feminismo en España va a concentrarse casi exclusivamente en la vestimenta de las mujeres, obviando que no se trata de una demanda interna.

En este texto nos centramos en la Islamofobia de género: Femonacionalismo

y *purplewashing*.

Hemos puesto de relieve hasta qué punto la actividad de las feministas musulmanas y de las mujeres musulmanas políticas estaban en parte condicionadas por el contexto de islamofobia actual.

La islamofobia contra las mujeres musulmanas presenta unas claves específicas, por lo que no es suficiente hablar de "islamofobia" a secas, sin tener en cuenta la dimensión de género. Es decir, existen formas específicas de legitimación de la islamofobia, basadas exclusivamente en su condición de mujeres musulmanas, que va a tener como consecuencia una doble opresión. Esta legitimación procede de la conceptualización de las mujeres musulmanas como quintacolumnistas, "como un conjunto de personas potencialmente desleales a la comunidad en la que viven y susceptibles de colaborar de distintas formas con el enemigo" y como mujeres "inasimilables" debido al supuesto atraso cultural que representan. En el imaginario colectivo, se trata del "enemigo" que vuelve, del moro "invasor", cuya nueva "arma" es la reproducción sexual y el consiguiente aumento demográfico de la población musulmana en Europa.

La imagen de las mujeres musulmanas vehiculada por los medios de comunicación es una imagen estereotipada en la que son retratadas como víctimas sumisas, retrógradas y carentes de raciocinio; subyugadas por una religión que, además, representa el paradigma de la violencia contra las mujeres. Pero a la vez son percibidas como terroristas en potencia, como objetos fácilmente manipulables por un 'islamismo' difuso, pero a la vez monolítico y extremadamente violento.

Las razones que mueven a atacar a las mujeres musulmanas son diversas. La islamofobia está alimentada por el discurso del miedo de la extrema derecha y la derecha, pero además se nutre de las visiones estereotipadas y etnocéntricas de una parte importante de la izquierda y del feminismo liberal, para quienes la creciente visibilidad del Islam en el espacio público supone un problema.

Susan Farris advierte sobre el peligro del femonacionalismo: "La movilización, o más bien instrumentalización, de la noción de igualdad de las mujeres, tanto por parte de partidos nacionalistas y xenófobos como por parte de los gobiernos neoliberales, constituye una de las características más importantes de la coyuntura política actual, sobre todo en Europa".

De manera similar, la escritora y activista LGBTI Brigitte Vassallo, acuñó el término "*purplewashing*", haciendo una analogía con el "pinkwashing", para definir una herramienta que sirve de lavado de imagen de las políticas racistas, utilizando como coartada las luchas feministas.





Podemos ir más allá al afirmar que no se trata solamente de un tipo de feminismo, instrumentalizado por parte de todo el espectro político, y en especial, de los movimientos de extrema derecha (de nuevo la mirada machista sobre el hecho de que las mujeres son demasiado influenciables), sino que, además, el feminismo hegemónico trabaja de manera consciente y activa para uniformar las prioridades de la lucha feminista y mantener sus privilegios de clase.

Las luchas contra el racismo, la xenofobia, la islamofobia, la lgbt-fobia, el derecho de asilo y la lucha contra la pobreza, son luchas feministas porque las mujeres están atravesadas por todas esas discriminaciones e injusticias. Hay mujeres que son a la vez pobres, extranjeras, lesbianas, negras, refugiadas y musulmanas. No podemos atender únicamente a la discriminación por razón de género, sin tener en cuenta, a la vez, las discriminaciones por razón de clase, origen, sexo, raza y religión. Estas no deben ser tratadas como "simples daños colaterales", dentro de un proyecto feminista superior. Es necesario tener en cuenta la interseccionalidad de las opresiones, ver cuáles son las conexiones que se llevan a cabo, por parte de quién se beneficia de ello y cómo se dan en diferentes contextos, tanto históricos, geográficos como experienciales.

Según indican los distintos informes sobre la islamofobia, en España hubo en 2015 un incremento de casos del 567% respecto al año anterior. Según las conclusiones del informe de la Plataforma Ciudadana Contra la Islamofobia de 2015, del total de casos recogidos, el 21,8 % fue por cibercidio; un 19,4 %, actos contra las mujeres por llevar hijab (pañuelo que cubre el cabello); el 5,3 % agresiones contra personas; y otro 5,3 % vandalismo contra mezquitas. Un 4 % de los incidentes fue contra la construcción o apertura de mezquitas; el 3,4 %, actos contra refugiados y otro 3,4 % por la instrumentalización negativa del Islam y los musulmanes durante las campañas electorales.

También en los informes oficiales aparece un claro incremento de la islamofobia. Según los informes policiales, después de los ataques a la revista *Charlie Hebdo*, el 40% de los delitos de odio en España fueron por islamofobia, pasando a ser el principal delito de odio. Hasta entonces, los principales delitos de este tipo fueron por racismo y homofobia.

En este contexto, será necesario trabajar sobre nuevas estrategias que permitan superar la triple discriminación que sufren como mujeres, como musulmanas y, en muchos casos, como inmigrantes. Podemos adelantar algunas propuestas, como una mayor participación en todos los ámbitos, sin desatender el religioso, tanto en el plano institucional como en el de la producción teológica, ya que son espacios de poder y autoridad.

Es igualmente necesario luchar de manera simultánea contra las posturas islamóforas

y los fundamentalismos patriarcales, ya que ambos se retroalimentan y tienen una visión esencialista de la religión, que impide la liberación de las mujeres musulmanas.

Las mujeres musulmanas están trabajando en la creación y consolidación de medios de comunicación alternativos que permitan dar visibilidad a sus contribuciones y diversidad de perfiles, cuyo principal objetivo es contrarrestar la imagen negativa vehiculada por los medios de comunicación *mainstream*.

Por último, el trabajo en redes, con musulmanas y no musulmanas, así como la creación de *lobbies* a escala nacional, será clave para frenar la proliferación de leyes y normativas públicas que vulneran los derechos fundamentales de los ciudadanos (léase la ley Mordaza, la presión para suprimir la ley sobre el derecho al aborto, las normativas que regulan las vestimentas de las mujeres musulmanas, etc). Por lo tanto, será necesario crear alianzas con feministas de otras confesiones y con el sector más inclusivo de las feministas laicas. Para que esto se pueda materializar, es imprescindible que las mujeres musulmanas dispongan de espacios seguros, que no utilicen los medios de comunicación mayoritarios para llevar a cabo este debate interno, y así poder evitar la instrumentalización y cooptación de su lucha y, por último, se deberían establecer unas relaciones horizontales, colaborativas y cooperativas entre las mujeres.

**Natalia Andújar Chevrollier es Directora de la Escuela de Formación Halal, Córdoba. Su artículo forma parte de los estudios del último número de Iglesia Viva, el 268, El Islam en el mundo de hoy.*

(Religión Digital) 17/02/2017

62. Un Juzgado reconoce el derecho a usar el velo islámico en el trabajo

Por Eduardo Colom

España. Un Juzgado de Palma ha dado la razón a Ana Saidi Rodríguez, la mujer musulmana que denunció a su empresa por impedirle llevar el velo islámico -en la modalidad conocida como hijab- en su puesto de trabajo, un empleo de atención al público en los mostradores de facturación del aeropuerto de la capital balear. Al filo de los 40 años de edad, esta mujer española (hija de padre marroquí y de madre albaceteña convertida al Islam) ha ganado el pulso que mantiene desde hace más de un año contra Acciona, el gigante de las infraestructuras y del sector energético para el que trabaja.

La jueza Pilar Ramos considera que la prohibición, ejercida bajo el argumento de cuidar la neutralidad y el laicismo en la estética de la compañía, vulnera el derecho de esta ciudadana a la libertad religiosa. Un precepto protegido en el artículo 16 de la Constitución, que, según recoge la senten-





cia, «garantiza la libertad ideológica, religiosa y de culto de los individuos y las comunidades sin más limitación, en sus manifestaciones, que la necesaria para el mantenimiento del orden público protegido por la ley».

En consecuencia, el Juzgado de lo Social 1 de Palma, en una sentencia pionera en nuestro país pero que ya acumula precedentes y protagoniza un creciente debate en el ámbito europeo, ha condenado a la empresa empleadora, encargada de los servicios de handling del aeropuerto de Son Sant Joan, a que le permita llevar el hiyab mientras ocupa su puesto de trabajo y atiende al público.

La empresa alegó que se limitaba a cumplir el propio código de imagen personal y de vestuario que rige para toda su plantilla. Y que no había un veto a un elemento religioso sino que no se permite ningún «símbolo religioso y político», únicamente el vestuario oficial. La jueza considera contrarias a la ley las siete admoniciones y sanciones que, en la pugna mantenida entre la empleada y su empresa por el uso del velo, le fueron impuestas a esta azafata de tierra por desobedecer las órdenes de que trabajara sin esta prenda.

En apenas un verano, entre abril y julio del año pasado, fue sancionada hasta en cinco ocasiones, llegando a ser castigada con una suspensión de 60 días de empleo y sueldo. Aunque el fallo no es firme y puede ser recurrido ante el Tribunal Superior de Justicia de las Islas Baleares, la jueza ordena a Acciona el «cese inmediato» de esta actuación y que pague a la trabajadora los 4.491 euros que dejó de percibir debido a las suspensiones que sufrió motivadas por su persistencia en el uso del velo.

Asimismo, le reconoce el derecho a ser indemnizada por daños y perjuicios con otros 7.892 euros debido a la situación de ansiedad y estrés que alegó haber sufrido y que ha documentado con informes médicos. La sentencia subraya que «no puede negarse que la utilización del hiyab forma parte de la dimensión externa de la libertad religiosa de la trabajadora». Algo que, según agrega, ha sido certificado por la Federación Española de Entidades Religiosas.

La resolución judicial mantiene que «la libertad del individuo de manifestar su religión o sus convicciones no puede ser objeto de más restricciones que las que, previstas por la ley, constituyan medidas necesarias para la seguridad pública, la protección del orden, de la salud o de la moral pública, o la protección de los derechos o las libertades de los demás». Considera que llevar el velo era una manifestación de su creencia religiosa, mientras que la empresa se lo prohibía por «una exigencia meramente estética» y que no ha acreditado ningún daño o perjuicio en la imagen de la empresa.

En una entrevista concedida a EL MUNDO en 2015, Saidi explicó su historia, relatando que, aunque siempre ha sido musulmana,

cuando empezó en la compañía su «conocimiento del Islam era por entonces muy básico. Cumplía pero sin más, sin profundizar. Sin embargo, llegó un momento en el que empecé a plantearme el tema del velo. Me parecía bastante absurdo tener que llevar un velo en el bolso y ponérmelo sólo para entrar en la mezquita. Llevar el velo es un precepto religioso, así que decidí cumplirlo. Se trata de una cuestión de fe, de una decisión estrictamente religiosa». Aunque inicialmente su jefe no puso reparos a que lo llevara, pronto llegaron órdenes desde arriba. «Es humillante. Hay compañeros de trabajo que llevan cruces bastante visibles, ¿por qué no puedo entonces yo llevar el velo?».

El entorno de la trabajadora, defendida en esta causa por la abogada Margarita Montaner, mostró ayer su "satisfacción" por la sentencia, que consideran que reconoce un derecho fundamental. Aunque dan por hecho que el asunto será recurrido ante una instancia judicial superior, remarcaron además en declaraciones a este periódico que Saidi tiene intención de seguir en su puesto de trabajo y continuar defendiendo el uso del velo. Ahora con el aval de la Justicia balear a sus espaldas.

(Milenio) 14/02/2017

63. Descubren la cueva 12 de Qumram

Hallan una nueva cueva que albergó manuscritos de textos sagrados judíos de tiempo del Segundo Templo. Tras las once anteriores es la primera cueva de este tipo descubierta en los últimos 60 años

Jerusalén. Excavaciones en una cueva en los acantilados situados al noroeste del Mar Muerto, conocidas como las cuevas de Qumram, prueban que Rollos de textos sagrados del Segundo Templo estaban ocultos allí, aunque fueron saqueados en el siglo XIX. Oren Gutfeld y Ahiad Ovadia, del Instituto de Arqueología de la Universidad Hebrea de Jerusalén, han sido los primeros en descubrir una nueva cueva de los rollos en los últimos 60 años y excavarla apropiadamente. Con el descubrimiento de esta cueva, los eruditos creen que debe ser considerada como la Cueva 12, y representa un hito en la investigación de estas piezas documentales de la historia hebrea y de los textos sagrados del cristianismo. En las once cuevas anteriores se encontraron numerosos textos de los libros sagrados judíos (Antiguo Testamento cristiano) que demostraban la exactitud y fiabilidad de los textos de documentos posteriores.

Los hallazgos de la excavación

La excavación de la cueva reveló que en algún momento contenía rollos del Mar Muerto. Numerosos ánforas de almacenamiento con sus tapas del período del Segundo Templo se encontraron escondidas en nichos a lo largo de las paredes de la cueva y dentro de un largo y profundo túnel en su parte trasera. Los recipientes estaban rotos y su





contenido retirado. El descubrimiento hacia el final de la excavación de un par de hachas de hierro de la década de 1950 (situadas en el túnel) demuestra que la cueva fue saqueada.

Hasta ahora, se creía que sólo 11 cuevas habían contenido rollos. Con el descubrimiento de esta cueva, los eruditos han sugerido que debe ser numerada como la Cueva 12. "Esta excavación en la que hemos descubierto una nueva cueva donde estaban manuscritos no descubiertos del Mar Muerto es la primera que hacemos en 60 años.

Hasta ahora se había aceptado que los rollos del Mar Muerto sólo se encontraban en las 11 cuevas descubiertas en la zona de Qumrán, pero ahora no hay duda de que este es la cueva número 12", dijo Oren Gutfeld, arqueólogo del Instituto de Arqueología de la Universidad Hebrea y director de la excavación. "A pesar de que no se encontró ningún pergamino, y en vez de eso" sólo "encontramos un pedazo de pergamino enrollado en una jarra que se estaba preparando para escribir en él, los hallazgos indican sin lugar a dudas que la cueva contenía rollos que fueron robados.

Los hallazgos incluyen los recipientes en los que estaban los pergaminos y sus tapaderas, correas de cuero para atar los rollos, un paño que envolvió los pergaminos, tendones y trozos de piel que unían fragmentos de pergaminos, y algunos objetos más". "Este importante descubrimiento de una nueva cueva que contenía rollos atestigua el hecho de que aún queda mucho trabajo por hacer en el desierto de Judea y hallazgos de enorme importancia que aún están a la espera de ser descubiertos", dijo Israel Hasson, director General de la Autoridad de Antigüedades de Israel. "Estamos en una carrera contra el tiempo a medida que los ladrones de antigüedades usan bienes patrimoniales robados (en las cuevas) en todo el mundo para obtener ganancias.

El Estado de Israel necesita movilizar y asignar los recursos necesarios para lanzar una operación histórica junto con el público para llevar a cabo una excavación sistemática de todas las cuevas del desierto de Judea".

(Protestante Digital) 10/02/2017

GÉNERO Y ECUMENISMO

64. Mujeres luteranas celebrarán la Reforma en Encuentro Nacional

Con el tema central **"Mujeres Luteranas, celebrando los 500 años de la Reforma"**, la Orden Auxiliadora de Señoras Evangélicas (OASE) de la Iglesia Evangélica de Confesión Luterana en Brasil (IECLB) organiza para los días 17, 18 y 19 de marzo su Encuentro Nacional con asistencia de dos mil mujeres de todo el país.

Brasil. La actividad, inspirada por Katharina von Bora, Olympia Morata, Marguerite de Navarra, Katharina Zell y otras mujeres que esuvieron activas en la Reforma en el siglo XVI, se realizará por primera vez en localidad de Foz de Iguazú, al sudoeste de Brasil.

"Cada vez más somos llamadas a colocarnos como mujeres en nuestro papel y así nosotras vamos deconstruyendo paradigmas culturales, sociales y de géneros que existen en nuestras realidades" comparte la pastora Márcia Helena Hülle, Orientadora Teológica Nacional de la OASE en el video del Encuentro.

El evento busca la participación de ministras, lideresas y laicas de toda la IECLB. Se espera también la asistencia de mujeres de Iglesias hermanas de América Latina y Caribe. En el contexto de la celebración de los 500 años del movimiento de la Reforma, que dio origen a la Iglesia Luterana y en medio de las preparaciones que las comunidades, parroquias, sínodos y grupos de la IECLB, el movimiento de mujeres de la IECLB está organizando en la Ciudad de Foz de Iguazú, Paraná el

Encuentro Nacional de Mujeres con la temática **"Mujeres Luteranas, celebrando los 500 años de la Reforma"**.

El Encuentro Nacional permitirá "reflexionar sobre la presencia, las oportunidades y desafíos enfrentados por las mujeres en cargos de liderazgo en la iglesia y sociedad en general. Y empoderar mujeres para asumir cargos en el liderazgo" se explica en el video motivando con la canción *Por eso ven, entra en la rueda con todas, también tu eres muy importante, ¡ven! el* el encuentro se realizará en el Hotel Raffain de Foz de Iguazú.

"En vistas al jubileo de la Reforma, la OASE nacional, en su reunión de planificación comprendió que es el momento oportuno para reunir a las mujeres y reflexionar sobre el liderazgo y participación, desde el movimiento de la Reforma hasta nuestros días", señalaron Rejane Hagemann – Presidenta de la OASE Nacional y la Pastora Carmen Michel Siegle – Coordinadora de Género y Etnias de la IECLB.

El encuentro nacional tiene el apoyo de la Presidencia de la IECLB. **"Este es un momento de mucha celebración. De celebrar en gratitud por su protagonismo, por su presencia y por todo lo que representan para esta iglesia, la IECLB – la Iglesia Evangélica de Confesión Luterana del Brasil"** indicar el Rev. Dr. Nestor Friedrich, Pastor Presidente en su mensaje a las mujeres.

Esta actividad se realiza por la Secretaría de Acción Comunitaria / Coordinación de Género, Generaciones y Etnias y cuenta con el apoyo de Ministras del Foro de Reflexión de la Mujer Luterana y de la Juventud Evangélica.





(Alc-noticias.net) 14/02/2017

65. Los guardianes de la "moral católica", contra sor Lucía Caram

Por Juan Zapatero*

"¡Qué mal si mi fe se fundamentara en los dogmas! (...) No nos rasguemos las vestiduras"

Vaya por delante dejar claro que no soy admirador de la monja mediática, sor Lucía Caram, ni tampoco estoy de acuerdo con muchas de sus apariciones tanto a nivel de calle como a través de los medios de comunicación social. De la misma manera he de decir que tampoco comulgo con muchas de sus ideas.

Dicho esto, quisiera salir al paso de la polvareda que levantaron sus declaraciones sobre la virginidad de María que realizó en el programa "Chester in love" de Risto Mejide a través de la cadena Cuatro de televisión. Me parece que no es necesario volver a repetir lo que dijo la monja sobre dicho tema porque pienso que es algo conocido por la gran mayoría de personas, pues estas cosas acostumbran a escamparse como la pólvora.

En resumen, decía, más o menos, que no le afectaba para nada en cuanto a su fe se refiere el hecho que María y José hubieran vivido una vida de pareja y de matrimonio igual que la viven cualquiera de las parejas o matrimonios de nuestros días; por lo mismo, el sexo habría jugado un papel normal entre ellos, pues éste no solamente no es malo sino positivo y enriquecedor. Sí que me gustaría puntualizar, sin embargo, que el tema es lo suficientemente importante y serio como para que se abordara en un programa más próximo al show que al de una entrevista mínimamente seria.

Así las cosas, faltó tiempo para que salieran en tromba contra ella los "guardianes de la moral católica" encabezados por el obispo de Vic bajo cuya jurisdicción canónica se encuentra dicha monja.

Según los acusadores, parece ser que sor Lucía había tirado por tierra con sus palabras, en un plis plas, uno de los dogmas fundamentales de la Iglesia Católica, el hecho que María fue virgen. Cosa que parece ser que no fue así, al menos en su intención no estuvo, según intentó matizar poco tiempo después.

Por lo que a mí me toca, solamente he de decir que ¡qué mal si mi fe se fundamentara en los dogmas!; menos mal que no es así ni mucho menos; la verdad que no me quitan el sueño ni me aportan nada por lo que a mi fe se refiere. Ya va siendo hora de que maduremos un poco y que superemos ese tipo de escándalos que son fruto más bien de una cierta pusilanimidad bastante infantil y en muchos casos enfermiza. Y, ¿por qué no decirlo?, debidos también a la falta de formación que nunca se dio a través de la catequesis, entre

otros. No obstante, reitero mis respetos a las personas que, por las razones que fuere, no son capaces o no se ven con fuerzas para dar un paso adelante tanto en este tema como en otros relativos a la fe y la religión; nadie tiene el derecho a exigirles más.

Después de estos prolegómenos, quiero decir que sor Lucía Caram no iba desencaminada ni mucho menos, más bien todo lo contrario. Ella planteaba la virginidad de María a un nivel que va mucho más allá de lo que pudiera ser una cuestión física o biológica que, al fin y al cabo, aporta bien poco o nada a la hora de entender la grandeza y la importancia de María en relación con Jesús y con el proyecto maravilloso que llevó a cabo.

Yo no soy quien para juzgar a nadie; pero me temo que puedan existir hoy día no sé cuántas, pero al menos algunas virginidades, físicas y biológicas por supuesto, bien poco o nada testimoniales ni comprometedas. Decía el teólogo K. Rahner que pudiera darse el caso que a una mujer la inseminaran artificialmente y después diera a luz el hijo gestado a través de una cesárea; dicha mujer hubiera parido y, en cambio, continuaría siendo virgen. ¿Es esto lo que nos preocupa? ¿Con un tipo de virginidad así nos quedamos tranquilos?

¡Venga, por favor!, no nos rasguemos las vestiduras por algo que no da lugar a ello. Preocupémonos por conocer más bien el mensaje tan revolucionario de esta mujer en contra de los "poderosos y de los ricos, y a favor de los pobres y desheredados". Hay que ser muy vírgenes de mente y de corazón para decir, en unos tiempos como aquellos, algo tan claro y tan nítido. ¡De verdad: todo lo demás me sobra!

*Sacerdote de Sant Feliu de Llobregat, en Eclesalia

(Religión Digital) 14/02/2017

66. Celebran al verdadero San Valentín con concierto contra la violencia de género

Capilla con los restos del santo decapitado recibe miles de visitas en Madrid

Madrid. Contemplar cara a cara una calavera que asoma entre dos fémures puede parecer un plan poco romántico para el día de los enamorados. A menos que se trate de los huesos del hombre en el que se origina la celebración: San Valentín. Los supuestos restos del santo pueden visitarse en la iglesia de San Antón, en el centro de Madrid. Asoman entre la penumbra de una capilla expuestos bajo el rótulo Reliquias de San Valentín. Patrono de los enamorados. Muchísima gente se acerca a verlos. Vienen todo el año; más en estas fechas, explica Esther Collado, directora de la iglesia, sobre los huesos guardados en una urna-relicario del siglo XIX bajo una gran corona dorada y dos ángeles.





La visita incluye una tradición: La gente escribe su nombre y el del enamorado en una cinta y la ata en los barrotes que protegen la capilla, cuenta Collado. Otros escriben los nombres de hermanos, familiares, personas queridas... Cuando faltan dos días para el 14 de febrero pueden verse ya decenas de cintas en las rejas. Sólo una parte de las cerca de 3 mil que se ataron por ejemplo el año pasado, según fuentes de la iglesia. La larga travesía de las reliquias de San Valentín hasta la capilla, donde también se encuentran un retrato del papa Francisco y una copia del cuadro de Francisco de Goya La última comunión de San José de Calasanz, es difícil de reconstruir.

Los restos del santo degollado el 14 de febrero del año 270 en Roma por desobedecer al emperador Claudio II y casar en secreto a varias parejas aparecieron supuestamente en la ciudad eterna en el siglo XVIII y fueron enviados de allí a España por el Papa. El osario compuesto por una calavera, dos fémures y otros huesos terminó en la cripta de las Escuelas Pías de San Antón y permaneció oculto hasta que en 1990 fueron encontrados por un párroco que decidió exhibirlos. No son los únicos: también templos en Italia o Irlanda aseguran tener restos de San Valentín.

Los interesados pueden visitar los restos en Madrid las 24 horas del día todo el año, pero el 14 de febrero tendrán otro motivo para hacerlo: la ONG Mensajeros de la Paz promete acompañar la jornada con un concierto contra la violencia de género. Queremos celebrar acompañados la capacidad del ser humano de querer y dejarse querer.

El amor a los demás, no sólo a la pareja o la familia, sino a los amigos, explica en la convocatoria el padre Ángel, fundador de Mensajeros de la Paz. La idea de un concierto por el Día de los Enamorados no debería sorprender en San Antón, una iglesia calificada como "la más cool del mundo" por la cadena británica BBC.

El rompedor modelo impreso por el padre Ángel a la iglesia situada en Malasaña, uno de los barrios más alternativos y jóvenes de Madrid, incluye conexión gratuita a Internet, misas transmitidas en directo por streaming, acceso con mascotas, pantallas de televisión o café. La iglesia abre las 24 horas: un modo de cumplir literalmente con el pedido del papa Francisco de mantener los templos con las puertas abiertas, como recuerda un gran cartel que cuelga en el altar.

San Antón es por eso la preferida de muchos sin techo que encuentran puertas abiertas, comida y algo aún más importante: Entrar y te cambia la vida, explica Alfonso, de 43 años, que pasó de estar en la calle a ser monaguillo en la iglesia. El padre Ángel me hizo cuatro preguntas y me reorganizó la vida. Sacó lo mejor que había en mí. No todo el mundo puede hacerlo, recuerda mientras comienzan a entrar feligreses al templo para la misa del domingo. El monaguillo seña-

la el cartel que preside la entrada y en el que se lee: Puerta Santa de los Sintecho. Me dieron la mano y yo la tomé, dice con los ojos humedecidos. En vísperas del día de San Valentín, Alfonso parece convencido de que eso también es amor.

(La Jornada) 14/02/2017

67. El Sínodo valdense se pronunció contra la violencia de género

La Asamblea Sinodal de la Iglesia Evangélica Valdense Rioplatense se pronunció a través de un Acto institucional, sobre la situación constante de violencia hacia las mujeres y los mecanismos de reproducción de la misma que siguen vigentes en nuestras sociedades contemporáneas, con situaciones límite que se suceden día a día, llevando a femicidios, destrucción de familias, niñas y niños testigos de violencia doméstica

Uruguay. La cosificación de la mujer y las relaciones patriarcales de poder siguen siendo la regla en los discursos de los medios de comunicación, en los entornos laborales, en los espacios públicos, y nos enfrentan a situaciones que no podemos permitir que sigan ocurriendo y atentando contra el mandato evangélico del *derecho a una vida plena y sin violencia de todas y cada una de las personas*. (Gálatas 3:28)

Este tipo de situaciones no son ajenas a las comunidades de fe, pues hablamos de estructuras consolidadas en nuestra sociedad. La apuesta desde el Sínodo es seguir profundizando el necesario cambio cultural que nos encuentre a todas y todos en igualdad de opciones, en equidad de oportunidades, en la libertad individual de poder decidir sobre el cuerpo, en reconocernos todas y todos hijas e hijos de Dios.

Ante todo, es necesario contrarrestar discursos pseudo-evangélicos de personalidades e iglesias que atacan la perspectiva de género así como la diversidad sexual, y promueven una visión superada del rol de la mujer en la familia y en la sociedad, mediante discursos de odio, menosprecio y discriminación, descontextualizando las escrituras bíblicas y olvidando la ley primordial que Jesús nos legó: *amarás tu prójimo como a ti mismo*. (Mateo 22:39)

La Iglesia Evangélica Valdense del Río de la Plata reafirma su compromiso con las víctimas de la violencia y sus familias, acompañando e involucrándose con miras a superar esta realidad de sufrimiento y muerte. Insta a todas las comunidades valdenses de Uruguay y Argentina a incorporar las herramientas brindadas por la perspectiva de género, en las prácticas y en la reflexión bíblico teológica y a comunicar con claridad su irrenunciable postura evangélica y ecuménica en favor del proyecto de vida abundante para toda la humanidad.

(Alc-noticias.net) 17/02/2017





68. Un 20% de alemanes apoyaría unificación de protestantes y católicos

En los últimos meses las dos instituciones religiosas históricas alemanas han hecho claras declaraciones a favor de una mayor unidad

Berlín. En los últimos meses, las dos instituciones religiosas históricas en Alemania han hecho claras declaraciones ecuménicas a favor de una mayor unidad. El 500 aniversario de la Reforma Protestante se conmemora y celebra en todo el mundo en 2017. Especialmente en Alemania, donde Martín Lutero escribió sus 95 tesis. En los últimos meses, la Iglesia Protestante estatal (EKD) y la Iglesia Católica Romana han hecho esfuerzos para mostrar una nueva relación de cercanía. Los cultos conjuntos y las declaraciones enfatizan **la nueva "unidad" entre las jerarquías de ambas instituciones**. Los esfuerzos ecuménicos en todos los niveles han involucrado también al papa Francisco, que elogió las **reflexiones de Lutero sobre "la sola gracia"**.

La mayoría de alemanes, indiferentes

Pero, ¿qué piensan los alemanes acerca de estos pasos hacia la unidad de las dos iglesias cristianas institucionales en el país? Cerca de 2.000 personas participaron en un estudio publicado por la agencia de noticias evangélica Idea sobre sus puntos de vista sobre una hipotética unificación de las dos iglesias históricas. - **El 45% respondió "No me importa"**. Otro **17% respondió "No puedo responder / no quiero responder"**. - El 20% estaba a favor de la unificación de las instituciones protestantes y católicas. - Solo un 18% estaban en contra.

Católicos a favor, protestantes en contra

La mayoría de los que se definieron como creyentes católicos romanos estuvieron a favor de crear una institución cristiana unida (66%). Sin embargo los miembros protestantes de la EKD se mostraron principalmente en contra de este hipotético proceso de unificación (59%).

Pérdida de membresía

La Iglesia Protestante en Alemania tenía 23 millones de miembros en 2013, tras perder 320.000 miembros en 2012. Sólo el 4% de todos los miembros de la Iglesia Protestante EKD asisten a los cultos dominicales con regularidad. La Iglesia Católica Romana también ha perdido miembros. En 2014, cerca de 200.000 personas abandonaron la Iglesia.

(Protestante Digital) 16/02/2017

69. La Comunidad Azul del CMI aplica cambios al uso del agua en el Centro Ecuménico

Por Pamela Valdés



El Consejo Mundial de Iglesias (CMI) celebró la aplicación de sus compromisos

en relación con el uso responsable del agua en un evento que tuvo lugar el 15 de febrero en el Centro Ecuménico.

Ginebra. El CMI se convirtió en una Comunidad Azul en octubre de 2016. Esa especial ocasión estuvo marcada por la visita de la Dra. Maude Barlow del Proyecto Planeta Azul de Canadá, quien concedió el certificado de Comunidad Azul al CMI y creó conciencia sobre los problemas creados por el uso indiscriminado de botellas de plástico desechables y su impacto negativo en el ecosistema de nuestro planeta.

Se instalaron entonces varios dispensadores de agua del grifo en diferentes zonas del Centro Ecuménico en un esfuerzo por proporcionar agua segura y limpia sin plásticos al personal y los visitantes del CMI.

Para cumplir este nuevo compromiso como Comunidad Azul, se presentó el sistema recién instalado en un acto inaugural celebrado el miércoles en el centro, en el que los miembros del personal del CMI recibieron botellas de vidrio para el agua personalizadas y especialmente diseñadas con el logotipo del CMI y un mensaje sobre la Comunidad Azul.

La Secretaria General Adjunta del CMI, Dra. Isabel Apawo Phiri, encabezó la celebración de los nuevos dispensadores. **"No son solo un servicio", dijo. "También nos ofrecen estadísticas de cuántas botellas de agua nos hemos ahorrado comprar y cuánto CO₂ hemos reducido simplemente usando estos dispensadores de agua". Además, recordó a la comunidad del CMI los tres criterios para ser una Comunidad Azul, que son: reconocer el agua como un derecho humano, decir "no" a la venta y uso de agua embotellada en los lugares donde es seguro beber el agua del grifo, y promover los servicios de agua potable y de tratamiento de aguas residuales de propiedad, explotación y financiación pública.**

Se ilustró con un breve vídeo el compromiso del CMI de ser una organización respetuosa con el medio ambiente.

El coordinador de la Red Ecuménica del Agua (REDA), Dinesh Suna, declaró: **"Me encanta ver a mis colegas utilizar para el agua estas botellas de vidrio de la Comunidad Azul, que contribuirán en gran medida a promover una cultura de 'reutilizar, reducir y reciclar' y ayudarán al CMI a ser una organización ecológica aquí en Ginebra. Espero sinceramente que nuestras iglesias miembros de Europa y América del Norte promuevan activamente soluciones que se basen en el agua del grifo para cubrir sus necesidades de agua potable tanto para su uso personal como para sus compromisos profesionales"**.

(Noticias CMI) 16/02/2017



70. El CMI participa en una mesa redonda sobre ética climática

Ginebra. El Consejo Mundial de Iglesias (CMI), junto con el Foro Interreligioso de Ginebra sobre el Cambio Climático, el Medio Ambiente y los Derechos Humanos; Franciscans International y la Universidad Espiritual Mundial Brahma Kumaris (BKSU), organizó un debate público sobre el cambio climático y los derechos humanos desde la perspectiva de la ética, la espiritualidad y la justicia, el 13 de febrero en la Oficina de las Naciones Unidas en Ginebra.

La mesa redonda se centró en la ética, la justicia climática y los derechos humanos relacionados con las actuales negociaciones en el marco de la Convención Marco de las Naciones Unidas sobre el Cambio Climático (CMNUCC), y especialmente en la colaboración interreligiosa para la defensa de las cuestiones climáticas y los derechos humanos como un elemento de la justicia climática.

“El marco de los derechos humanos ha sido establecido para garantizar la rendición de cuentas en los planos moral, ético y legal por todos los compromisos contraídos, entre ellos los compromisos climáticos”, explicó Benjamin Schachter, funcionario de derechos humanos de la Oficina del Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos. “Los derechos humanos deben ser parte de la solución. La adopción de medidas para mitigar el cambio climático que tengan como base los derechos humanos son un imperativo legal y moral, además de la única esperanza para el futuro”.

Dinesh Suna, coordinador de la Red Ecuménica del Agua del CMI, fue uno de los participantes en la mesa redonda. Describió el histórico compromiso del CMI para con la justicia ecológica y destacó que, mucho antes de que se iniciara el proceso de la CMNUCC en los años 90, el CMI, ya desde la década de los 70, estaba implicado activamente en los asuntos relacionados con el cambio climático.

Señaló asimismo que en la Asamblea de Vancouver en 1983, el CMI estaba trabajando en las áreas de la justicia, la paz y la integridad de la Creación, lo que se dio a conocer como el Proceso Conciliar para la Justicia, la Paz y la Integridad de la Creación, JPIC por sus siglas en inglés. En 1988, el CMI puso en marcha su Programa para el Cambio Climático. Desde la primera Conferencia de las Partes (COP1) en 1995 en Berlín, hasta la COP22 en Marrakech, el CMI ha estado activamente implicado en la promoción de un acuerdo firme y legalmente vinculante para hacer frente al cambio climático.

El señor Suna llamó la atención sobre la diferencia entre las 500.000 firmas presentadas por las comunidades religiosas en la COP1 y los 1,8 millones de firmas presentadas en la COP21 en París.

Dinesh Suna también puso de relieve algunos de los aspectos clave de la declaración emitida recientemente por el Comité Ejecutivo del CMI en China. **Destacó “el imperativo moral de la desinversión contra los combustibles fósiles y de la inversión en alternativas con baja emisión de carbono para alcanzar la sostenibilidad y el bienestar económico, social y ecológico para toda la Creación”.**

Las noticias sobre las desinversiones de los combustibles fósiles del CMI y de muchas de sus iglesias miembros, entre ellas la Iglesia Unida del Canadá y la Iglesia de Suecia, entre otras, generaron un amplio debate entre los participantes, dado que los gobiernos de algunos de esos países son conocidos por su apego a los combustibles fósiles.

Finalmente, Dinesh Suna describió el vínculo entre la comida, el agua y el cambio climático. Recordó que hay mucha agua oculta en los alimentos, y desafió a los participantes a intentar reducir su consumo de carne para hacer frente tanto a la crisis del agua como al cambio climático. También puso el ejemplo del CMI, que se convirtió el año pasado en una **“Comunidad azul”** e invitó a las Naciones Unidas y a otras organizaciones con sede en Ginebra a sustituir el agua embotellada con agua del grifo.

(Noticias CMI) 16/02/2017

71. VI Memorial Cassià Just a Jean Jacques Pérennès

Dominico francés afincado en Jerusalén. El jurado destaca su fomento del diálogo cristiano-musulmán

El clérigo francés Jean Jacques Perennès ha sido reconocido con el VI Memorial Cassià Just, según ha acordado el jurado designado por la Generalitat de Catalunya.

El Memorial Cassià Just tiene por objeto reconocer el trabajo de personas, entidades o instituciones en favor de la construcción de un espacio común de respeto a la libertad religiosa, de fomento del diálogo y de la relación entre las diferentes confesiones religiosas, así como de difusión de la diversidad religiosa. El jurado del VI Memorial Cassià Just ha remarcado la gran valía de las nueve candidaturas recibidas y ha resaltado su diversidad.

El jurado ha escogido la candidatura de Jean Jacques Perennès, propuesta por el convento de los dominicos de Barcelona, y ha destacado su papel clave en el fomento del diálogo entre las tradiciones cristiana e islámica en territorios y ambientes poco proclives, y su apuesta por la educación como instrumento para disminuir las tensiones religiosas en el mundo.

Además, el jurado ha destacado también su trayectoria vital, guiada por la convicción de la necesidad y la importancia de descubrir al otro que es diferente, y guiada por la cer-





teza de que siempre es imprescindible el diálogo con los otros.

El Memorial Cassià Just de la Generalitat de Catalunya se ha concedido en cinco ocasiones. El galardón consiste en una obra de arte original de una autora o autor reconocido, que será entregada próximamente en una ceremonia en Barcelona.

Jean Jacques Perénnès nació el 1949 en Bretaña (Francia). Es presbítero dominico (Orden de los Predicadores), y actualmente se ocupa de la dirección de la Escuela Bíblica y Arqueológica Francesa de Jerusalén.

Ha cursado estudios de filosofía, teología y economía del desarrollo. Al ser destinado a Argelia, descubrió la importancia del diálogo con el islam, lo que se convirtió en un compromiso de vida. Perénnès viaja por todo el mundo con la misión de impulsar nuevas fundaciones dominicas, entre las que cabe destacar las de El Cairo y Estambul. Su conocimiento profundo del Magreb y el Próximo Oriente le han convertido en un referente en diálogo islamo-cristiano, en Justicia y Paz y en la promoción del conocimiento. Ha escrito numerosas publicaciones.

El Memorial Cassià Just

El año 2010 el Gobierno de la Generalitat de Catalunya creó el Memorial Cassià Just con la voluntad de llevar a cabo un reconocimiento a las personas o las instituciones que se han significado por sus aportaciones a la construcción de un espacio común de convivencia de la pluralidad de opciones religiosas. Este Memorial toma el nombre de Cassià Maria Just, referente indiscutible en diálogo, humanismo, acogida, solidaridad a favor de las personas más necesitadas, libertad de espíritu y defensa de Cataluña, y todo ello desde la coherencia con su opción como abad de Montserrat.

El Memorial Cassià Just tiene por objeto reconocer el trabajo de personas, entidades o instituciones en favor de la construcción de un espacio común de respeto a la libertad religiosa, de fomento del diálogo y de la relación entre las diferentes confesiones religiosas, así como de difusión de la diversidad religiosa.

Puede presentar candidatura cualquier persona, entidad, institución o ente local, referida a personas, entidades o instituciones que hayan destacado en alguno de los ámbitos citados, tanto en Cataluña como en cualquier otro país, ya sea por su trayectoria considerada globalmente o por actuaciones y obras concretas.

El jurado del VI Memorial Cassià Just está formado por la consejera de Gobernación, Administraciones Públicas y Vivienda, Meritxell Borràs, el director general de Asuntos Religiosos, Enric Vendrell, y tres personas más, que en esta edición han sido

las siguientes: Francesc Torralba, presidente del Consejo Asesor para la Diversidad Religiosa, Elisabeth Attar Lheure, miembro de la Asociación UNESCO para el Diálogo Interreligioso, entidad galardonada en la edición anterior del Memorial Cassià Just, y Mohamed El Amrani, presidente de la Xarxa de Convivència de Roses.

(Religió Digital) 11/02/2017

72. "En Asia, no hay evangelización posible sin alianzas con el budismo o el sintoísmo"

Adolfo Nicolás, sj.

Por Ricardo Benjumea

"El Evangelio nos dice que no juzguemos a los demás y no seremos juzgados". "Francisco ha entendido que no es bueno para la Compañía ser obispo, porque el obispo no puede ir a las fronteras"

Adolfo Nicolás, superior general de los jesuitas entre 2008 y 2016, reflexiona sobre los retos de la misión en Japón y en Asia. Igual que los primeros cristianos buscaron una síntesis con el pensamiento de los filósofos paganos, «no hay evangelización posible sin alianzas con el budismo o el sintoísmo»

Tras pasar unas semanas en Madrid, Adolfo Nicolás vuelve a Asia, con escala en Roma. Mientras la salud se lo permita, el ex prepósito general de los jesuitas se pone a disposición de la Compañía de Jesús, no sabe todavía si para servir en Filipinas o volver a Japón, el país donde se ordenó sacerdote el 17 de marzo de 1967 (sus bodas de oro están al caer). Tenía 30 años. La mayor parte de su vida la ha pasado desde entonces en el lejano Oriente, donde -confiesa- se siente más en casa que en Europa. Uno de sus mayores retos es ayudar a configurar un cristianismo de rostro genuinamente asiático. La nueva película de Martin Scorsese ha avivado en él esta inquietud.

¿Recomienda entonces ver Silencio?

Sí, la recomiendo. Es la película ideal para quien quiera reflexionar acerca de la evangelización de Japón. Cuando se publicó la novela en que se basa la película, en el año 66, ya hubo allí cierta reacción negativa por parte del clero diocesano más que por parte de los jesuitas. Porque el clero diocesano problematiza que el japonés no entiende el cristianismo. Pero era un libro que hacía pensar, y todo lo que hace pensar es bueno.

¿Qué factores han dificultado la evangelización de Japón?

En Japón hemos cometido errores, como en todas partes. El error principal es no haber sabido entrar en la cultura y en la vida de su gente. Yo creo que no hay evangelización posible sin alianzas con el budismo o el sintoísmo. Los primeros cristianos estaban fascinados con encontrar las raíces del cristianismo en los filósofos o en los poetas paganos,





pero eso ha sido flojo en nuestra generación. No nos inculcaron la urgencia de estudiar el budismo y el sintoísmo como merecían. Y eso es una debilidad muy fuerte. Yo estuve en el Sínodo de la Nueva Evangelización y ahí no se habló nunca de los errores de la vieja evangelización. ¿Cómo podemos hablar de una nueva evangelización sin reconocer que nos ha faltado algo en la vieja evangelización? Yo creo que el interés de Silencio va por ahí.

¿Qué nexos de unión percibe entre el cristianismo y la cultura japonesa?

El budismo creo que tiene raíces profundamente cristianas como el desapego, la convicción de que todo es transitorio y las cosas tienen una belleza en sí... Una película puramente budista que fui a ver en Japón cuenta la historia de un señor a quien le dice el médico que tiene cáncer y le quedan seis meses de vida. Busca entre sus amigos quién tiene cáncer y se encuentra a uno al que le quedan tres meses de vida. Le va a visitar y le pregunta: «¿Qué haces durante el día?». El otro responde: «Salgo al jardín, veo una flor y me quedo contemplándola». Así pasa el tiempo, encontrándose con la realidad tal como es: la cuestión no es si esta flor es bonita en un ramo; no hace falta el ramo, solo la flor como es.

El budismo es más meditación y muerte, mientras que el sintoísmo es vida y celebración. Por eso se dice que los japoneses nacen sintoístas, se casan católicos y mueren budistas.

También ha hablado usted mucho de la misericordia en el budismo.

Recuerdo a un cardenal de América Latina que se fue a Japón y en once días ya tenía su tesis hecha: los japoneses no entienden la misericordia de Dios. ¡Pero si eso es lo único que entienden! Porque la compasión es la virtud budista más profunda. Ellos no necesitan a un Dios juez. Por eso, de las cosas mejores de Francisco fue cuando le preguntaron por los homosexuales y él dijo aquello de «quién soy yo para juzgar a otros». Cuando a una persona la sociedad ya le ha juzgado y condenado, es importante que el Papa diga esto. El Evangelio nos dice que no juzguemos a los demás y no seremos juzgados.

El Papa insiste también en algo muy jesuítico, el discernimiento. ¿Cree que se entiende bien qué es esto?

Este es uno de los puntos clave de este pontificado. A los jesuitas de Polonia les dijo que necesita más de ellos porque el clero no está suficientemente preparado todavía para discernir. Si se toma el discernimiento en serio, a los laicos no hay que darles respuestas, hay que plantearles un discernimiento. Y eso es difícil. Porque supone considerar que la voluntad de Dios está abierta, y eso no es lo que prima muchas veces en la Iglesia, donde se considera a menudo que la

voluntad de Dios está ya clara y que quiere que todos vengán a determinado redil, con un único pastor. Las luces que pueda haber en otras religiones se consideran siempre como una sombra, no son luces, sino sombras que anuncian otra cosa. Y eso nos trae algunos problemas.

¿Como cuáles?

No ser capaces de comprender que las otras religiones son lo mejor que una cultura puede ofrecer. Las culturas asiáticas, por ejemplo, han producido el budismo: este es su mejor fruto. Y sin embargo, hubo un tiempo en el que pensábamos, yo lo pensaba también, que esa religión era un producto del diablo, y resulta que es obra del Espíritu. Hoy esto lo entendemos mejor.

¿Qué parte de la religión diría que es producto humano y qué partes son movimiento de Dios, que se deja buscar por el hombre? ¿Dónde está la síntesis?

La síntesis está en las relaciones humanas. En esto he pensado mucho: por qué cuando voy a Asia, a Hong Kong, a Bangkok o a Tokio me siento en casa inmediatamente, mientras que en Europa no me siento en casa. Europa tiene unas relaciones apoyadas quizás en la verdad. Como explicó un obispo, «Jesús dice: "Yo soy el camino, la verdad y la vida". Las religiones de Asia son el camino, pero los misioneros han venido hablando de la verdad y nunca nos hemos encontrado». Asia es el camino. Europa y Estados Unidos están preocupados por la verdad, por cómo definirla. Latinoamérica y África son la vida, y tienen valores que nosotros hemos olvidado ya, como la familia, los niños, la amistad... Necesitamos a todo el mundo para encontrar la plenitud de Cristo.

Cuando usted es elegido en 2008 general de los jesuitas, ¿cómo se plantea la integración de todas esas dimensiones culturales que le da a la Compañía de Jesús su presencia en todos los continentes?

Mi norma en estos años de gobierno ha sido ser yo mismo en Roma. No tengo conciencia de haber tenido un programa especial. Pero ser yo mismo significa estar abierto a todo. Y yo creo que eso ha funcionado. Estar abierto a Asia, a Latinoamérica, a África, a mi propia cultura... Porque en todo está Dios, y en todo podemos encontrar signos de su presencia. Esa apertura es lo que más me ha ayudado: Dejar que me impacten las personas, las culturas, los acontecimientos...

A mí me ha preocupado mucho la interpretación del mundo desde las diversas culturas. Yo creo que ahí está el problema de la inculturación. No es una simple cuestión de gestos, sino de interpretación total de la realidad, sin perder de vista la totalidad y cómo las culturas pueden enriquecerse mutuamente y contribuir mejor a la vida de los demás. En África los jesuitas se han tomado esto muy en serio con





el Instituto Histórico de Nairobi. Se trata de devolverles a los africanos la capacidad de interpretar su historia con ojos africanos, no europeos. De hecho, la idea primera era una cadena de institutos históricos en distintas partes del mundo. En Colombia ya existe algo similar y también en la India. Esto es fundamental.

¿Cómo fue su relación con Benedicto XVI?

Cuando me eligieron fui a verle, y me contó que, siendo seminarista, había tenido un director espiritual jesuita, y que después, durante el Concilio, fue varias veces a consultar a teólogos de la Gregoriana y le impresionó la sencillez de los cuartos, llenos solo de libros. Benedicto lo interpretó como que eran personas dedicadas al servicio de la Iglesia, que no pretenden nada más. Y eso le impresionó, y conservó siempre una visión de la vida religiosa muy positiva. Por ejemplo, un prefecto vino a España y dijo aquello de que el único modelo era determinada congregación, que entonces tenía muchas vocaciones. Una semana después, hablando a los obispos brasileños, el Papa le corrigió, al decir que la vida religiosa es la esencia de la Iglesia.

Una visión positiva que mantiene Francisco...

Por mis conversaciones con él tengo claro que conoce la vida religiosa, sus glorias y también sus defectos. Tiene una visión muy realista y muy positiva, porque al fin y al cabo es su propia vocación religiosa lo que está en juego.

Cuando fue elegido hubo un momento de suspenso. Según me han dicho, a muchos jesuitas les ayudaron dos cartas que yo escribí sobre el Papa Francisco, porque se habían corrido rumores sobre Bergoglio que ponían en tela de juicio su opinión sobre la Compañía y que no respondían a la realidad. Y parece ser que mis cartas aliviaron esos rumores. Yo lo que me encontré es a una persona muy afable, muy positiva, sin ninguna reserva frente a la Compañía, y eso fue lo que traté de comunicar a los jesuitas.

¿Ve en su elección cierta reivindicación de la Compañía de Jesús, tras unas décadas no precisamente fáciles?

Francisco, a pesar de haber sido obispo y ahora Papa, ha entendido que no es bueno para la Compañía de Jesús ser obispo, porque el obispo no puede ir a las fronteras. Hay una diferencia carismática: la vocación del jesuita es en las fronteras, mientras que el obispo tiene otra vocación, que es cuidar de la grey. Y por eso el Papa ha hablado con el prefecto de la Congregación de Obispos y le ha dicho: «¡No más jesuitas!». Y eso creo que es bueno para la Compañía.

Otro los acontecimientos decisivos en Roma durante su etapa al frente de los jesuitas fue la muerte del cardenal Martini, uno de los grandes jesuitas del siglo XX.

Ciertamente. El cardenal Martini es otra de las personas que influyen en toda la Iglesia, precisamente por su apertura, por su capa-

cidad de suscitar cuestiones y problemas y no retraerse por nada. El divorcio, por ejemplo, no le impresionaba, porque él tenía una hermana divorciada y sabía personalmente que el divorcio no es la última palabra, que hay algo último en la persona que vale mucho más.

¿Qué le desea a su sucesor, el padre Arturo Sosa?

Le deseo apertura y enfrentarse con las cuestiones como vayan apareciendo, con confianza, porque él está muy cualificado para responder a los problemas. De hecho, su elección como general me ha servido de reconciliación con su provincial, que al principio no quería que Sosa fuera a Roma, porque me decía que le necesitaba en Venezuela. Y era verdad, pero yo insistí en que viniera, y ahora, tras su elección, el provincial vino a mí y me dijo: «Ahora veo que su servicio debe ser para toda la Compañía». Es un hombre muy eficaz. Yo le llamé «bombero número uno», porque me apagaba muchos fuegos. Cuando tiene una cuestión entre manos, no la deja hasta que encuentra la solución. Así que creo que la elección ha sido muy buena.

(Alfa y Omega) 13/02/2017

73. Entrevista con el patriarca etíope Abune Matías

Por J. Michael West

Ginebra. La visita del patriarca de la Iglesia Ortodoxa Tewahedo de Etiopía, S. S. Abune Matías, al Consejo Mundial de Iglesias (CMI) el 9 y 10 de febrero de 2017 motivó la reflexión sobre la singular historia y tradiciones de esa antigua iglesia y sobre su papel en la sociedad etíope y en el panorama ecuménico más amplio. Abune Matías fue elegido en 2013 tras una vida de servicio en la iglesia y sus monasterios y escuelas durante una época especialmente turbulenta. La iglesia cuenta con unos cincuenta millones de miembros, incluyendo a varios millones fuera de Etiopía, país donde representa aproximadamente a la mitad de la población. A continuación, les presentamos una breve entrevista con el patriarca.

Su Santidad, ¿por qué visita el Consejo Mundial de Iglesias, y por qué es importante hacerlo?

Visitar el CMI es importante porque el Consejo Mundial de Iglesias es muy importante para nuestra iglesia, nuestra unidad y nuestro camino juntos. Nuestra iglesia fue miembro fundador del CMI, y es por eso que después de cuatro años de patriarcado decidí venir aquí para mostrar mi apoyo al ecumenismo.

Usted ha pasado la mayor parte de su vida en monasterios, desde su juventud, y la Iglesia Ortodoxa de Etiopía sigue contando con 1500 monasterios. ¿Cuál es la importancia de la vida monástica en la actualidad, en un momento en que la vida parece tan ajetreada, caótica y secularizada? ¿Qué valor tiene hoy?





La vida monástica sigue siendo fundamental para la vida de la iglesia etíope. Por un lado, es un compromiso voluntario y no hay influencia del exterior. Uno tiene que decidir si quiere ser monje y vivir esa vida, si quiere vivir apartado del resto del mundo. Es importante para el conjunto de la iglesia que existan personas que quieren orar por quienes están fuera de la vida monástica. La vida monástica se organiza en verdad para centrarse totalmente en Dios, por lo que no hay nada más en lo que pensar. Se trata de una vida para la vida de la iglesia y un mundo de servicio, por el vínculo con la iglesia en general, así que el monacato es un lugar donde uno se conecta con Dios por el bien de la humanidad.

También es una fuente de educación para quienes están en los alrededores, tanto en el monasterio como en nuestras escuelas monásticas. En esta sociedad secularizada, el valor actual de la vida monástica consiste en proteger a las personas, a través de la formación y la educación, de llevar una vida diferente, con menos cimientos, y esto es importante para sus vidas personales y para las vidas de los estudiantes allí. Estando en el monasterio pueden enseñar a los estudiantes una vida diferente, quizá salvándolos de muchas otras cosas que no son buenas para el bienestar humano. Los monasterios están conectados con la vida espiritual, así que al enseñar e instruir a los monjes y a los estudiantes pueden devolver a las personas a la vida real de forma que puedan vivir con Dios, en vez de dejar a Dios siendo simplemente seculares y abandonando la religión. Los monjes recuperan a las personas porque siempre están con Dios.

Así que es como una escuela de la vida cristiana...

Sí. Por ejemplo, yo he vivido toda mi vida en un entorno monástico, y hoy esa vida espiritual me da fuerza para desempeñar mi especial trabajo. La vida espiritual también apoya una vida física sana, por eso ahora siempre estoy totalmente centrado y comprometido con el trabajo que hago de servicio a la iglesia. Nada más puede entrar en mi mente, porque no tengo ningún punto de referencia ni valor mayor fuera de la iglesia.

Pasemos a hablar de la Biblia. La Biblia ha estado muy presente en la vida de la iglesia etíope y sus gentes, con una larga historia de traducciones y comentarios, e incluso Etiopía es mencionada en ella. Usted es especialista en textos bíblicos. En el contexto actual, ¿qué importancia tiene la Biblia? ¿Sigue siendo un pilar para la iglesia etíope?

Aunque es antigua, la Biblia es sumamente importante en la vida de la Iglesia, incluso hoy. La antigua lengua de Etiopía —el **ge'ez**— fue el idioma utilizado en las primeras traducciones de la Biblia y sigue siendo la lengua litúrgica de la iglesia, aunque la Biblia también está disponible en amárico, que es el idioma oficial de la moderna Etiopía. La Biblia no solo se ha traducido de las lenguas antiguas a la moderna, también

está ahora en muchas de nuestras lenguas regionales. Dado que ofrece un análisis más profundo de nuestro ser y nuestra vida espiritual, todas nuestras enseñanzas se basan efectivamente en los versículos y los valores de la Biblia. En nuestras escuelas e instituciones educativas, en nuestras enseñanzas religiosas y éticas, y en la propia iglesia, la Biblia sigue siendo realmente importante en nuestra vida eclesial.

En cuanto al uso de la Biblia en nuestra iglesia, hay algo que es diferente: al igual que ocurre en otras iglesias ortodoxas orientales, aceptamos 81 libros en la Biblia, en lugar de los 66 que muchas iglesias protestantes aceptan o los 73 de los católicos. Los etíopes veneraron el Antiguo Testamento incluso antes del nacimiento de Cristo, así que sus enseñanzas aún son muy importantes en la iglesia etíope y en nuestras vidas personales, por ejemplo.

Usted ha participado en la religión y la política durante muchas décadas e incluso fue al exilio en un momento dado por criticar al entonces gobierno comunista. ¿Cuál es el papel adecuado para la iglesia en tales situaciones: usted intercede, arbitra o convoca a las partes en conflicto? ¿Adopta una actitud profética o mediadora? ¿Qué papel tiene la iglesia en medio de la actual agitación social y política en el país?

En algunas ocasiones, el gobierno ha intentado controlar la vida religiosa. Por ejemplo, en el pasado, durante el régimen comunista, el gobierno promulgó que se quemaran todos los libros religiosos del país. Por eso, enviamos algunos de los libros fuera del país, para que otros pudieran usarlos. Este período supuso para nosotros un gran desafío, por el que también perdieron la vida muchas personas, incluso clérigos. Unos murieron, otros fueron encarcelados. Sin embargo, con todo ello, no consiguieron destruir la vida religiosa.

De modo similar, si tomamos el caso de la Unión Soviética, incluso después de setenta años, las personas todavía volvieron a la iglesia. De igual manera, después de la directiva de que se quemaran todos los libros que estaban imprimiéndose, dijimos a la gente que si quería los libros que iban a ser quemados, que viniera a buscarlos. De esa forma, yo y otros tuvimos la oportunidad de ir a recoger los libros y esconderlos en nuestras casas.

Ahora la situación ha cambiado con el gobierno actual. La política y la iglesia son entidades diferentes del país, y están jurídicamente separadas. Los políticos hacen su trabajo, y no tienen que venir a la iglesia. Y nosotros, en la iglesia, somos independientes y hacemos nuestro propio trabajo: enseñamos a nuestros fieles, rendimos culto con ellos y les aconsejamos porque ese es nuestro mandato, nuestra responsabilidad. Así que no tenemos problemas a la hora de desempeñar nuestras funciones.





Naturalmente formamos parte de la sociedad en su conjunto, parte del pueblo. Por eso, siempre que hay dificultades, tenemos la responsabilidad de aconsejar a las personas. Y cuando hay violencia, las reunimos para abordar el problema. Es por ese motivo que la iglesia brinda espacio a todos. La responsabilidad de la iglesia es no ponerse del lado de este o del otro, sino, en la medida de lo posible, alentar, aconsejar y pedir a todos que vengan a sentarse juntos y resolver sus problemas por medio del diálogo y el debate. Esa es nuestra responsabilidad como líderes religiosos.

Desde su elección en 2013, ha estado en El Cairo, Kerala, Roma, y ahora Ginebra. ¿Cuál es su visión u objetivo para la Iglesia Ortodoxa de Etiopía en relación con toda la oikoumene y para el futuro?

Mi primera prioridad ha sido visitar a nuestras iglesias hermanas –la Iglesia Ortodoxa Copta, la Iglesia Ortodoxa Siria de Malankara en la India, y la Iglesia Apostólica Armenia en Cilicia–, ya que estamos en plena comunión con estas iglesias ortodoxas orientales. También estaba planeando ir a Armenia propiamente dicha, a la Santa Sede de Etchmiadzin. Todo estaba organizado, y estaba preparado para volar cuando nos enteramos de las terribles noticias de los asesinatos de cristianos etíopes en Libia. Cuando llegaron las noticias de los mártires, abandoné los planes de viaje. La principal razón de mis visitas a esas iglesias es que, juntas, somos una iglesia, en comunión. Queremos fortalecer nuestras relaciones, nuestra unidad y nuestra colaboración.

Asimismo, visité el Vaticano y a Su Santidad el papa Francisco. Es una iglesia internacional, y muchos dirigentes de iglesias visitan al papa, así que también le presenté mis respetos allí. Todas estas visitas tienen como objetivo hacer hincapié en la unidad y en nuestra convivencia como cristianos.

(Noticias CMI) 16/02/2017

74. **El patriarca Matías: “La paz es el mensaje de cada día”**

Ginebra. Abune Matías, patriarca de la Iglesia Ortodoxa Tewahedo de Etiopía, envió un saludo especial desde el Centro Ecuménico de Ginebra el pasado 10 de febrero en el que encomiaba el éxito de la labor ecuménica mundial al tiempo que reconocía las graves crisis que desgarran al mundo.

El patriarca Matías está realizando una visita de cuatro días a Ginebra, durante la cual habló con los estudiantes y el personal del Instituto Ecuménico de Bossey, se reunió con los principales dirigentes del Consejo Mundial de Iglesias (CMI), y visitó el Centro Ortodoxo de Suiza.

En su intervención, transmitió saludos en nombre de los más de cincuenta millones de miembros de la Iglesia Ortodoxa Tewahedo de Etiopía. También elogió al CMI por seguir dedicán-

dose a su principio fundador de forjar la unidad en el seno de la comunidad cristiana mundial.

La labor del CMI es ahora más vital que nunca, según dijo el **patriarca Matías**. **“En comparación con la época histórica de la creación del CMI, hoy en día el cristianismo está amenazado, se cuestiona y es objeto de confrontación en el mundo entero”,** añadió. **“Por consiguiente, dejemos claro que el principio y los objetivos formulados cuando se creó el CMI tienen hoy más pertinencia y sentido que nunca”.**

Hasta la fecha se han alcanzado importantes logros, pero **queda todavía mucho más por hacer, afirmó. “Y permítanme hacer hincapié en que ustedes –el personal de la organización y sus predecesores– han tenido un papel fundamental en todas las actividades y éxitos del pasado, y deben seguir teniéndolo en el futuro, no solo desempeñando las funciones normales que se esperan de ustedes, sino también encontrando maneras creativas e innovadoras de afrontar los complejos desafíos de cada iglesia miembro del mundo”.**

El patriarca Matías dijo que la injusticia, la guerra, los conflictos, la pobreza y el nacionalismo estrecho están desgarrando al mundo o hundiéndolo.

“De ahí que el CMI haya instado a las iglesias miembros y los consejos ecuménicos, pero también a los gobiernos, los líderes mundiales y los movimientos sociales, a mantenerse unidos en la lucha contra la devastación: respondiendo a las catástrofes naturales y causadas por el hombre; garantizando la paz, la justicia y la dignidad de todos; y haciendo que nuestro planeta sea un lugar más seguro para vivir”.

Ninguna filosofía humana, alta tecnología ni arma puede aportar paz y reconciliación mejor que la palabra de Dios, continuó diciendo. La peregrinación de justicia y paz del CMI sigue guiando a las personas en su misión de enseñar y movilizar a las iglesias y los individuos para defender la paz y la justicia.

“En nuestra iglesia, la paz es el mensaje de cada día”, dijo. “Hemos seguido fielmente el llamamiento del CMI a integrar el diálogo interreligioso como una parte importante de nuestra responsabilidad ecuménica”.

La Iglesia Ortodoxa Tewahedo de Etiopía, creada en el siglo I, tiene ahora más de 50 millones de miembros, 35 000 iglesias parroquiales, 1500 antiguos monasterios (incluidos los de Jerusalén), 50 arzobispos y obispos, 400 000 clérigos ordenados y 20 000 escuelas clásicas y eclesiásticas.

(Noticias CMI) 14/02/2017





75. Una reunión en Kenya estudia eliminar el estigma del VIH a través del amor y el diálogo

Suiza. Más de 120 líderes religiosos y espirituales, trabajadores sanitarios y jóvenes se reunieron los días 7 y 8 de febrero para centrarse en intensificar la lucha contra la estigmatización en el marco de la respuesta al VIH en Kenya. A ellos se unieron, en un evento que tuvo lugar en Nairobi, representantes del gobierno de Kenya, organizaciones de la sociedad civil, redes de personas que viven con el VIH, y asociados para el desarrollo.

La reunión, **“La fe en la vía rápida: eliminar el estigma y la discriminación a través del amor y el diálogo”**, tenía por objeto evaluar el impacto de la metodología del Marco para el Diálogo, la cual se ha aplicado en varios países desde 2013. El evento fue organizado por la Red Internacional de Líderes Religiosos con VIH y Sida o personalmente afectados (INERELA+ Kenya) y el Consejo Mundial de Iglesias-Alianza Ecuménica de Acción Mundial (CMI-AEAM), con el apoyo del Programa de las Naciones Unidas sobre el VIH/SIDA (ONUSIDA), entre otros.

“El Marco para el Diálogo es una herramienta que surgió como resultado de la Cumbre de Alto Nivel de Líderes Religiosos sobre el VIH, que tuvo lugar en Holanda en 2010, para apoyar el diálogo y la colaboración sistemática, amplia y duradera a nivel nacional entre los líderes religiosos y las personas que viven con el VIH”, explicó Francesca Merico, coordinadora de la campaña sobre el VIH del CMI-AEAM. “Proporciona una plataforma para la acción conjunta”.

“El Marco ha abierto las puertas para que las personas que viven con el VIH trabajen con los líderes religiosos”, afirma Jackie Wambui, miembro de la red nacional para el empoderamiento de las personas que viven con el VIH/SIDA en Kenya; “Ahora tienen quien les oriente a la hora de dar respuesta al VIH. Estoy segura de que crearán una plataforma para dar voz a las inquietudes de los adolescentes y jóvenes que viven con el VIH”.

El Marco para el Diálogo también ha suscitado mucho entusiasmo y ha despertado el interés de los líderes religiosos en la respuesta al VIH, según señaló Abdalla Kamwana, miembro del Consejo Supremo de los Musulmanes de Kenya y presidente de INERELA+ Kenya. **“Si seguimos avanzando al mismo ritmo, lograremos eliminar por completo el estigma y la discriminación. Los diálogos atraen a personas de diversos orígenes, religiones y culturas que se encuentran en diferentes niveles de liderazgo en sus comunidades religiosas. Este aspecto, por sí solo, enriquece los diálogos”.**

Se presentó a los participantes en la reunión la labor realizada en Kenya bajo este Marco. Tras el primer diálogo, que tuvo lugar en ese país en 2015, se establecieron medidas conjuntas

entre los líderes religiosos y las personas que viven con el VIH. Dichas medidas –a saber, romper el silencio sobre el estigma relacionado con el VIH, facilitar el diálogo a diferentes niveles en el seno de las instituciones religiosas, los asociados para el desarrollo y las instituciones gubernamentales, y promover una vida más segura y más saludable– dieron lugar a acciones orientadas a reducir el estigma y la discriminación por parte de líderes religiosos y redes de personas que viven con el VIH que han colaborado estrechamente con INERELA+ Kenya.

Tras estas acciones, Jane Ng’ang’a, responsable de programas de INERELA+ Kenya, señaló que entre los logros alcanzados en los dos años de ejecución del Marco para el Diálogo destacan la respuesta de las instituciones religiosas keniatas a la incorporación del VIH en la respuesta nacional, la iniciación de diálogos en cinco condados, el posicionamiento de los líderes religiosos al frente de la lucha contra el estigma y la discriminación y la respuesta de los miembros de las congregaciones, quienes empiezan a apoyar las iniciativas que se han puesto en marcha. Un hito importante en esta labor ha sido la participación de los hombres de las comunidades religiosas en la respuesta al VIH.

A nivel práctico, los participantes tuvieron la oportunidad de conocer personalmente a varios jóvenes que viven con el VIH que han sido beneficiarios de las intervenciones del Marco para el Diálogo a través de INERELA+ Kenya y **escuchar sus testimonios. “Mi vida ha sido maravillosa desde que me uní a INERELA+ Kenya, siento que la iglesia me ha aceptado por ser quien soy. He crecido espiritualmente y me siento orgulloso de lo que soy”, dijo Brian.**

A modo de galería, se presentaron ocho acciones llevadas a cabo en el Marco, lo que aportó una idea de hasta qué punto el Marco ha sido un elemento de cambio en la respuesta ante el VIH en las comunidades religiosas de Kenya. Reconociendo esto, un participante que vive con el VIH señaló que el avance era evidente en el adecuado uso del lenguaje por parte de todos los participantes y ponentes de la reunión para referirse a las personas que viven con el VIH.

En una reunión, destinada a introducir a los líderes religiosos a las pruebas de detección del VIH, se invitó a los participantes a **unirse a la campaña del CMI “Predicar con el ejemplo: líderes religiosos y detección del VIH”, que anima a los miembros de las comunidades religiosas a dar ejemplo sometiéndose a las pruebas de detección. Asimismo la reunión brindó a los participantes la oportunidad de informarse sobre las actividades del Consejo Nacional de Control del SIDA de Kenya, y entender la situación de las políticas sobre el VIH en el país.**

Los asistentes participaron en la evaluación del impacto del Marco para el Diálogo que dirige el CMI-AEAM. **“Este ejercicio contribuirá a evaluar el impacto de los resultados de la**





respuesta al VIH en el país", dijo el Dr. David Barstow, presidente de EMPACT África, y consultor de la CMI-AEAM.

Más citas de la consulta:

"Los líderes religiosos son el primer punto de acceso para las personas infectadas o afectadas por el VIH. Deben oírse sus voces en la respuesta al VIH". Jantine Jacobi, directora de ONUSIDA Kenya.

"La historia de la respuesta al VIH no puede estar completa sin el papel que desempeñan los líderes religiosos". Rosemary Mburu, directora ejecutiva de WACI Health.

"La labor de los líderes religiosos no habrá terminado hasta que no quede ni una sola persona que no viva con dignidad", Dr. John Kitui, director de Christian Aid Kenya.

(Noticias CMI) 14/02/2017

DOCUMENTOS

76. La Teología de la Liberación: Leonardo Boff y Frei Betto

Por Michael Löwy

Los cristianos comprometidos socialmente son uno de los componentes más activos e importantes del movimiento altermundista; particularmente, pero no sólo, en América Latina y muy especialmente en Brasil, país que acogió las primeras reuniones del Foro Social Mundial (FSM). Uno de los iniciadores del Foro, Chico Whitaker, miembro de la "Comisión Justicia y Paz" de la CNBB (Conferencia Nacional de los Obispos Brasileños), pertenece a esta esfera de influencia, lo mismo que el sacerdote belga François Houtart, amigo y profesor de Camilo Torres, promotor de la revista Alternatives Sud, fundador del "Centro Tricontinental" (CETRI) y una de las figuras intelectuales más influyentes del Foro.

Podemos fechar el nacimiento de esta corriente, que podríamos denominar como "cristianismo de la liberación", a principios de los años 60, cuando la Juventud Universitaria Cristiana brasileña (JUC), alimentada de cultura católica francesa progresista (Emmanuel Mounier y la revista Esprit, el padre Lebreton y el movimiento "Economía y Humanismo", el Karl Marx del jesuita J.Y. Calvez), formula por primera vez, en nombre del cristianismo, una propuesta radical de transformación social. Este movimiento se extiende después a otros países del continente y encuentra, a partir de los años 70, una expresión cultural, política y espiritual en la "Teología de la Liberación".

Los dos principales teólogos de la liberación brasileños, Leonardo Boff y Frei Betto están, por tanto, entre los precursores e inspiradores del altermundismo; con sus escritos y sus palabras participan activamente en las movilizaciones del "movimiento de los movimientos" y en los encuentros del Foro Social Mundial. Si su influencia es muy significativa en Brasil, donde muchos militantes de los movimientos sociales como sindicatos, MST (campesinos sin tierra) y movimientos de mujeres, provienen de comunidades eclesiales de base (CEB) que se reconocen en la Teología de la Liberación, sus escritos también son muy conocidos entre los cristianos de otros países, tanto de América Latina como del resto del

mundo.

Si hubiera que resumir la idea central de la Teología de la Liberación en una sola frase, sería "opción preferente para los pobres".

¿Cuál es la novedad? ¿La Iglesia no estuvo siempre caritativamente atenta al sufrimiento de los pobres? La diferencia - capital- es que el cristianismo de la liberación ya no considera a los pobres como simples objetos de ayuda, compasión o caridad, sino como protagonistas de su propia historia, artífices de su propia liberación. El papel de los cristianos comprometidos socialmente es participar en la "larga marcha" de los pobres hacia la "tierra prometida" -la libertad- contribuyendo a su organización y emancipación sociales.

El concepto de "pobre" tiene obviamente un profundo alcance religioso en el cristianismo, pero corresponde también a una realidad social esencial en Brasil y América Latina: la existencia de una inmensa masa de desposeídos, tanto en las ciudades como en el campo, que no son todos proletarios o trabajadores. Algunos sindicalistas cristianos latinoamericanos hablan de "pobretariado" para describir a esta clase de desheredados que no sólo son víctimas de la explotación sino, sobre todo, de la exclusión social pura y simple.

El proceso de radicalización de las culturas católicas de Brasil y América Latina que desembocó en la creación de la Teología de la Liberación no va desde la cumbre de la Iglesia para irrigar su base ni de la base popular hacia la cumbre (dos versiones que se encuentran a menudo en los planteamientos de los sociólogos o historiadores del fenómeno), sino de la periferia hacia el centro. Las categorías o sectores sociales del ámbito religioso que serán el motor de la renovación son todos, de alguna forma, marginales o periféricos con relación a la institución: movimientos laicos de la Iglesia y sus capellanes, expertos laicos, sacerdotes extranjeros, órdenes religiosas. En algunos casos el movimiento alcanza el "centro" y consigue influir en las conferencias episcopales (particularmente en Brasil), en otros casos se queda bloqueado en los "márgenes" de la institución.





Aunque existen divergencias significativas entre los teólogos de la liberación, en la mayoría de sus escritos encontramos repetidos los temas fundamentales que constituyen una salida radical de la doctrina tradicional y establecida de las Iglesias católica y protestante:

- 1) Una implacable acusación moral y social contra el capitalismo como sistema injusto e inicuo, como forma de pecado estructural.
- 2) El uso del instrumento marxista para comprender las causas de la pobreza, las contradicciones del capitalismo y las formas de la lucha de clases.
- 3) La opción preferente a favor de los pobres y la solidaridad con su lucha de emancipación social.
- 4) El desarrollo de comunidades cristianas de base entre los pobres como la nueva forma de la Iglesia y como alternativa al modo de vida individualista impuesto por el sistema capitalista.
- 5) La lucha contra la idolatría (y no el ateísmo) como enemigo principal de la religión, es decir, contra los nuevos ídolos de la muerte adorados por los nuevos faraones, los nuevos Césares y los nuevos Herodes: El consumismo, la riqueza, el poder, la seguridad nacional, el estado, los ejércitos; en pocas palabras, "la civilización cristiana occidental".

Examinemos más de cerca los escritos de Leonardo Boff y de Frei Betto, cuyas ideas contribuyeron sin duda a la formación de la cultura político-religiosa del componente cristiano del altermundismo.

El libro de Leonardo Boff -en la época miembro de la orden franciscana- JesúsCristo libertador, (Petropolis, Vozes, 1971), puede considerarse como la primera obra de la Teología de la Liberación en Brasil. Esencialmente se trata de una obra de exégesis bíblica, pero uno de los capítulos, posiblemente **el más innovador, que se titula "Cristología desde América Latina", expresa el deseo de que la Iglesia pueda "participar de manera crítica en el arranque global de liberación que conoce hoy lasociedad sudamericana"**.

Según Boff, la hermenéutica bíblica de su libro está inspirada por la realidad latinoamericana, lo que da como resultado **"la primacía del elementoantropológico sobre el eclesiástico, del utópico sobre el efectivo, del crítico sobre el dogmático, del social sobre el personal y de la ortopraxis sobre la ortodoxia"**; **aquí se anuncian algunos de los temas fundamentales de la Teología de la Liberación**².

Personaje carismático, con una cultura y una creatividad enormes, al mismo tiempo místico franciscano y combatiente social, Boff se convirtió enseguida en el principal representante brasileño de esta nueva corriente teológica. En su primer libro ya encontramos referencias al "Principio Esperanza" de Ernst Bloch, pero progresivamente, en el curso de los años 70, los conceptos y temas marxistas cada vez apare-

cen más en su obra hasta convertirse en uno de los componentes fundamentales de su reflexión sobre las causas de la pobreza y la práctica de la solidaridad con la lucha de los pobres por su liberación.

Rechazando el argumento conservador que pretende juzgar el marxismo por las prácticas históricas del llamado "socialismo real", Boff constata no sin ironía que lo mismo que el cristianismo no se identifica con los mecanismos de la Santa Inquisición, el marxismo no tiene porqué equipararse a los "socialismos" existentes, que "no representan una alternativa deseable a causa de su tiranía burocrática y el ahogo de las libertades individuales". El ideal socialista puede y debe tomar otras formas históricas³.

Leonardo Boff un revolucionario de la palabra

En 1981 Leonardo Boff publica el libro Igreja carisma e poder, una vuelta de tuerca en la historia de la Teología de la Liberación: por primera vez desde la Reforma protestante, un sacerdote católico pone en entredicho, de manera directa, la autoridad jerárquica de la Iglesia, su estilo de poder romano-imperial, su tradición de intolerancia y dogmatismo -simbolizada durante varios siglos por la Inquisición-, la represión de toda crítica venida de abajo y el rechazo de la libertad de pensamiento. Denuncia también la pretensión de infalibilidad la Iglesia y el poder personal excesivo de los papas, que compara, no sin ironía, con el del secretario general del Partido Comunista soviético.

Convocado por el Vaticano en 1984 para un "coloquio" con la Santa Congregación para la Doctrina de la Fe (antes el Santo Oficio), dirigida por el Cardenal Ratzinger, el teólogo brasileño no agacha la cerviz, se niega a plegarse, permanece fiel a sus convicciones y Roma le condena a un año de "silencio obsequioso"; finalmente, frente a la multiplicación de las protestas en Brasil y otros lugares, se le redujo la sanción a varios meses. Diez años más tarde, cansado del hostigamiento, las prohibiciones y las exclusiones de Roma, Boff abandona la orden de los franciscanos y la Iglesia sin abandonar, no obstante, su actividad de teólogo católico.

A partir de los años 90 se interesa cada vez más por las cuestiones ecológicas, que aborda a la vez con un espíritu de amor místico y franciscano por la naturaleza y con una perspectiva de crítica radical del sistema capitalista. Será el objeto del libro Dignitas Terrae. Ecologia: grito da terra, grito dos pobres, (S. Paulo, Atica, 1995) y escribe innumerables ensayos filosóficos, éticos y teológicos que abordan esta problemática. Según Leonardo Boff, el encuentro entre la Teología de la Liberación y la ecología es el resultado de una constatación: "La misma lógica del sistema dominante de acumulación y la organización social que conduce a la explotación de los trabajadores, lleva también al pillaje de naciones enteras y finalmente a la degradación de la naturaleza".

Por tanto, la Teología de la Liberación aspira a una ruptura con la lógica de este sistema, una ruptura radical que apun-



ta a "liberar a los pobres, los oprimidos y los excluidos, las víctimas de la voracidad de la acumulación injustamente distribuida y liberar la Tierra, esta gran víctima sacrificada por el pillaje sistemático de sus recursos, que pone en riesgo el equilibrio físico, químico y biológico del planeta como un todo". El paradigma opresión/liberación se aplica, pues, para ambas: las clases dominadas y explotadas por un lado y la Tierra y sus especies vivas por otro⁴.

Amigo próximo de Leonardo Boff (publicaron algunos libros juntos), Frei Betto es sin duda uno de los teólogos de la liberación más importantes de Brasil y América Latina y uno de los principales animadores de los CEB (movimientos cristianos de base). Dirigente nacional de la Juventud estudiante cristiana (JEC) a principios de los años 60, Carlos Alberto Libânio Christo (su verdadero nombre) comenzó su educación espiritual y política con Santiago Maritain, Emmanuel Mounier, el padre Lebreton y el gran intelectual católico brasileño Alceu Amoroso Lima, pero, durante su actividad militante en el movimiento en que estudiaba, la Unión Nacional de los Estudiantes (UNO), descubrió El Manifiesto Comunista y La Ideología Alemana. Cuando entró como novicio en la orden de los dominicos en 1965, en aquella época uno de los principales focos de elaboración de una interpretación liberacionista del cristianismo, ya había tomado firmemente la resolución de consagrarse a la lucha de la revolución brasileña⁵.

Impresionado por la pobreza del pueblo y por la dictadura militar establecida en 1964, se incorpora a una red de dominicos que simpatizan activamente con la resistencia armada contra el régimen. Cuando la represión se intensificó en 1969, socorrió a numerosos militantes revolucionarios ayudándolos a esconderse o a cruzar la frontera para alcanzar Uruguay o Argentina. Esta actividad le costó cinco años de prisión, de 1969 a 1973.

En un libro fascinante publicado en Brasil y reeditado más de diez veces, Batismo de Sangre. Os dominicanos e a morte de Carlos Marighella (Rio de Janeiro, Ed. Bertrand, 1987), traza el retrato del dirigente del principal grupo revolucionario armado, asesinado por la policía en 1969, así como el de sus amigos dominicos atrapados en las ruedas de la represión y destrozados por la tortura. El último capítulo está consagrado a la trágica figura de Frei Tito de Alencar, tan cruelmente torturado por la policía brasileña que jamás recobró su equilibrio psíquico: liberado de la prisión y exiliado en Francia, sufrió una aguda manía persecutoria y acabó por suicidarse en 1974.

Las cartas de prisión de Betto, publicadas en 1977, muestran su interés por el pensamiento de Marx, a quien designaba, para burlar la censura política, "el filósofo alemán". En una carta de octubre de 1971 a una amiga, abadesa benedictina, observaba: "la teoría económico-social del filósofo alemán no habría existido sin las escandalosas contradicciones sociales provocadas

por el liberalismo económico, que lo condujeron a percibir las, analizarlas y establecer principios capaces de sobrepasarlas"⁶.

Después de su liberación de prisión en 1973, Frei Betto se consagró a la organización de las comunidades de base. Durante los años siguientes publicó varios folletos que, en un lenguaje simple e inteligible, explicaban el sentido de la Teología de la Liberación y el papel de las CEB. Muy pronto se convirtió en uno de los principales dirigentes de los encuentros intereclesiales nacionales, donde las comunidades de base de todas las regiones de Brasil intercambiaban sus experiencias sociales, políticas y religiosas. En 1980 organizó el 4º Congreso internacional de los teólogos del tercer mundo.

Desde 1979 Betto es responsable de la Pastoral obrera de Sao Bernardo do Campo, ciudad industrial del suburbio de Sao Paulo donde nació el nuevo sindicalismo brasileño. Sin adherirse a ninguna organización política, no escondía sus simpatías por el Partido de los Trabajadores (PT). Tras la victoria electoral del candidato del PT, Luis Inacio Lula da Silva, en 2001, fue designado por el nuevo presidente para dirigir el programa "Hambre Cero"; sin embargo, descontento con la orientación económica del gobierno, prisionero de los paradigmas neoliberales, dimitió de su puesto dos años después.

Mientras algunos teólogos intentan reducir el marxismo a una "mediación socio-analítica", Betto defiende, en su ensayo de 1986, Cristianismo e Marxismo, una interpretación mucho más amplia de la teoría marxista que incluye la ética y la utopía: "el marxismo es, sobre todo, una teoría de la praxis revolucionaria (...). La práctica revolucionaria sobrepasa el concepto y no se agota en análisis estrictamente científicos, porque necesariamente incluye dimensiones éticas, místicas y utópicas (...). Sin esta relación dialéctica teoría-praxis, el marxismo se esclerosa y se transforma en una ortodoxia académica peligrosamente manipulable por los que controlan los mecanismos del poder". Esta última frase es sin duda una referencia crítica a la URSS y a los países del socialismo real que constituyen, a sus ojos, una experiencia deformada por su "óptica objetivista", su "tendencia economicista" y sobre todo, su "metafísica del Estado".

Betto y Boff, como la inmensa mayoría de los teólogos de la liberación no aceptan la reducción, típicamente liberal, de la religión a un "asunto privado" del individuo. Para ellos la religión es un asunto eminentemente público, social y político. Esta actitud no es necesariamente una oposición a la laicidad; de hecho, el cristianismo de la liberación se sitúa en las antípodas del conservadurismo clerical:

Predicando la separación total entre la Iglesia y el Estado y la ruptura de la complicidad tradicional entre el clero y los poderosos.





Negando la idea de un partido o un sindicato católico y reconociendo la necesaria autonomía de los movimientos políticos y sociales populares.

Rechazando toda idea de regreso al "catolicismo político" precrítico y su ilusión de una "nueva cristiandad".

Favoreciendo la participación de los cristianos en los movimientos o partidos populares seculares.

Para la Teología de la Liberación no hay contradicción entre esta exigencia de democracia moderna y seular y el compromiso de los cristianos en el ámbito político. Se trata de dos enfoques diferentes de la relación entre religión y política: desde el punto de vista institucional es imprescindible que prevalezcan la separación y la autonomía pero en el ámbito ético-político el imperativo esencial es el compromiso.

Teniendo en cuenta esta orientación eminentemente práctica y combativa no es de extrañar que muchos de los dirigentes y activistas de los movimientos sociales más importantes de los últimos años –desde 1990–, se formasen en América Latina en las ideas de la Teología de la Liberación. Podemos poner como ejemplo el MST (Movimiento de los Campesinos sin Tierra), uno de los movimientos más impresionantes de la historia contemporánea de Brasil por su capacidad de movilización, su radicalismo, su influencia política y su popularidad (y además una de las principales fuerzas de la organización del Foro Social Mundial). La inmensa mayoría de los dirigentes y activistas del MST proceden de las CEB o de la Pastoral de la Tierra: su formación religiosa, moral, social y, en cierta medida, política, se efectuó en las filas de "la Iglesia de los pobres".

Sin embargo, desde su origen en los años 70, el MST se quiso un movimiento laico, seular, autónomo e independiente con relación a la Iglesia. La inmensa mayoría de sus militantes son católicos pero también hay evangélicos y no creyentes (pocos). La doctrina (socialista!) y la cultura del MST no hacen referencia al cristianismo, pero podemos decir que el estilo de militancia, la fe en la causa y la disposición al sacrificio de sus miembros, de los que muchos han sido víctimas de asesinatos y hasta de matanzas colectivas durante los últimos años, tienen probablemente fuentes religiosas.

Las corrientes y los militantes cristianos que participan en el movimiento altermundista son muy diversos -ONG, militantes de los sindicatos y partidos de izquierda, estructuras próximas a la Iglesia- y no comparten las mismas elecciones políticas. Pero la inmensa mayoría se reconocen en las grandes líneas de la Teología de la Liberación tal como la formularon Leonardo Boff, Frei Betto, Clodovis Boff, Hugo

Assmann, D. Tomas Balduino, D. Helder Câmara, D. Pedro Casaldaliga, y tantos otros conocidos y menos conocidos, y comparten su crítica ética y social del capitalismo y su compromiso por la liberación de los pobres.



BIBLIOGRAFÍA:

Leonardo Boff, *Jesus Christ Libérateur*, Paris, Cerf, 1985.

L. Boff, *Eglise, Charisme et Pouvoir*, Bruxelles, Lieu Commun 1985.

L. Boff, *O caminhar da Igreja com os oprimidos*, Petropolis, Vozes, 1988, 3a edição, prefacio de Darcy Ribeiro.

L. Boff, **"Je m'explique" (entrevistas con C. Dutilleux)**, Paris, Desclée de Brouwer, 1994.

L. Boff, *Dignitas Terrae. Ecologia: grito da terra, grito dos pobres*, S.Paulo, Atica, 1995.

L. Boff, "Libertação integra: do pobre e da terra", en *A teologia da libertação. Balanço e Perspectivas*, S.Paulo, Atica, 1996.

Fr. Fernando, Fr. Ivo, Fr. Betto, *O canto na fogueira. Cartas de três dominicanos quando em carcere politico*, Petropolis, Vozes, 1977.

Frei Betto, *Cristianismo e Marxismo*, Petropolis, Vozes, 1986.

Frei Betto, *Batismo de Sangue. Os dominicanos e a morte de Carlos Marighella*, Rio de Janeiro, Editora Bertrand, 1987.

Théologies de la libération. Documents et débats, Paris, Le Cerf, 1985.

Michael Löwy, *La guerre des dieux. Religion et politique en Amerique Latine*, Paris, Ed. du Felin, 1998.

Notas

¹ Löwy, M. (8 de Agosto de 2016). www.rebellion.org. Obtenido de www.rebellion.org:

<http://www.rebellion.org/noticia.php?id=48447>

² L. Boff, *Jesus Christ Libérateur*, Paris, Cerf, 1985, pp. 51-55. Ibid. p. 275.

³ L. Boff, "Libertação integra: do pobre et da terra", en *A teologia da libertação. Balanço e Perspectivas*, S.Paulo, Atica, 1996, pp. 115, 124-128.

⁴ Entrevista de Frei Betto con el autor, 13-09-1988.

⁵ Fr. Fernando, Fr. Ivo, Fr. Betto, *O canto na fogueira. Cartas de três dominicanos quando em carcere politico*, Petropolis, Vozes, 1977, pp. 39 e 120.

⁶ Frei Betto, *Cristianismo e Marxismo*, Petropolis, Vozes, 1986, pp. 35-37.

Puedes consultar la edición en PDF de El Mensajero de Santo Tomás en la siguiente dirección:

https://issuu.com/hectoralfonsorodriguezaguilar/docs/copia_de_seguridad_de_09_curvas

(Elmensajerodesantotomas.blogspot.mx) 10/02/2017



77. “Es posible celebrar la Reforma a través de las fronteras”

Por Leopoldo Cervantes-Ortiz

Una conversación con la Dra. Margot Kässmann

La Dra. Margot Kässmann, ex obispa de la Iglesia Evangélica Alemana (EKD) y actual embajadora para el jubilee de la Reforma 2017, estará en la Ciudad de México en los próximos días para ofrecer conferencias y recibir el Doctorado Honoris Causa que le otorgará la Comunidad Teológica de México (CTM). El domingo 19 predicará en la Iglesia Luterana del Espíritu Santo e **inaugurará la exposición “Here I stand”**. El **lunes 20 presentará en la CTM la conferencia “Los 500 años de la Reforma: ¿qué hay que festejar?”**, el **martes 21 por la mañana expondrá sobre “La responsabilidad cristiana en la política”, en el Instituto Mexicano de Doctrina Social Cristiana**, y por la tarde, en el Instituto Goethe, presentará la **conferencia “La Reforma y el desarrollo de la sociedad civil”**.

Gentilmente aceptó esta entrevista antes de salir hacia Estados Unidos, previa escala antes de arribar a México. Agradecemos la intermediación del Pastor Marc Reusch y de la Profra. Friederike Deeg, encargada de asuntos latinoamericanos de la EKD.

P. Doctora Kässman, ¿cuál ha sido el impacto real de las celebraciones de la Reforma Protestante en su país hasta este momento?

R. Por un lado, hay un gran interés público. El jubileo no es visto como un asunto solamente de la iglesia, sino como de interés para todo el país. Por otro lado, vemos los frutos del movimiento ecuménico de los últimos 100 años. Esta vez celebraremos con un espíritu internacional y ecuménico. P. ¿Considera usted que el legado de la Reforma sigue vigente en estos tiempos de globalización y de dictadura del mercado económico? R. Oh sí, por supuesto. Toda persona es libre en materia de fe y de conciencia. Ése es un desafío muy real y Lutero hizo una clara crítica del capitalismo de su época. El dinero no debería gobernar a los seres humanos, dijo. Ése es un pensamiento útil también para hoy.

P. ¿Qué opina del papel de las iglesias del llamado Sur (fruto de actividades misioneras) en la práctica de la herencia espiritual teológica y social de la Reforma Protestante?

R. Cuando visité Hong Kong el año pasado, una estudiante me dijo que había estado casi desesperada con toda la presión para tener éxito en su sociedad. La enseñanza de Lutero acerca de la sola gracia de Dios le sirvió como una liberación para ella. Para mí eso es conmovedor. Estoy convencida de que las iglesias del llamado Sur de pueden hoy contribuir al tema de la justicia como un desafío. Con demasiada frecuencia son ignoradas en el llamado Norte. Ciertamente necesitamos una renovación de la espiritualidad. Es muy intere-

sante que muchas de nuestras parroquias alemanas están siendo inspiradas por refugiados del Sur que se unen a ellas y traen nueva música, formas de oración e interpretación de la Biblia.

P. ¿Qué opina usted de las nuevas iglesias y de su compleja relación con las reformas religiosas del siglo XVI? ¿Le parecería que son una especie de deformación o traición del espíritu original de las mismas?

R. El otro día un pastor coreano me dijo que su iglesia sería posconfesional y que no está interesada en las diferencias dogmáticas de la Europa del siglo XVI. Creo que decir eso es demasiado fácil. En primer lugar, necesitamos raíces en nuestra fe y el pensamiento de nuestras madres y padres en la fe no es irrelevante. En segundo lugar, tenemos que discutir lo que creemos. Lo que el bautismo significa para nosotros, lo que vemos en la Eucaristía, y así, veo muchas de las iglesias pentecostales como herederas de la Reforma, pero estar en diálogo significa que uno está equipado para ello y listo para discutir acerca de su fe.

P. La ética protestante y su relación con el surgimiento del espíritu capitalista es un tema siempre mencionado. ¿Cómo caracterizaría usted esa relación desde las iglesias y las sociedades europeas?

R. Fue Max Weber quien planteó la tesis de que el protestantismo modeló el capitalismo con respecto a los Padres Peregrinos: trabajan mucho y no se divierten demasiado, para decirlo en pocas palabras. Ésa era mayormente el ala reformada (o calvinista) de la Reforma, pero también Lutero puso énfasis en el trabajo como un llamado o vocación. Hoy la cuestión es cómo criticamos una ideología de mercado que no anhela lo mejor para la gente sino que sólo apoya la codicia y la riqueza de unos cuantos.

P. ¿Considera usted que la Reforma Protestante sigue siendo parte esencial de la cultura occidental en una época tan secularizada como la nuestra? ¿En qué medida?

R. Sí, creo que sí. Europa está marcada por la experiencia de la Reforma. La libertad de pensamiento, de expresión y de religión ha tomado siglos para ser un derecho de toda persona, independientemente de sexo, origen o color de piel. Luchamos por ello de una nueva manera en una sociedad secular y, al mismo tiempo, multi-religiosa, pero luchar por ella es parte de esa herencia.

P. ¿Qué piensa usted del testimonio evangélico o protestante de las iglesias latinoamericanas? ¿Qué ecos le llegan a Alemania sobre ellas?

R. Tenemos una buena relación con nuestras iglesias luteranas asociadas en América Latina. Hay intercambio de ideas en visitas y comunicación mutua. Como europeos, estamos interesados en cómo se relacionan con la iglesia católico-romana, por un lado, y los movimientos pentecosta-





les, por el otro. Cuando yo era estudiante, estuve muy interesada en la teología de la liberación, que ha desafiado a menudo a la teología europea.

P. En México hablará de la participación política de los creyentes. ¿Cuál es la experiencia de las iglesias evangélicas alemanas en este sentido?

R. Para algunas personas, la iglesia no debería implicarse en política de ningún modo. En mi caso, estoy convencida de que es imposible predicar el Evangelio aparte del mundo en que se vive, por lo que la iglesia siempre tendrá que tomar una posición política con respecto a temas críticos de paz y justicia, o la dignidad de los refugiados, por ejemplo. Los creyentes tendrán que defender su convicción cristiana donde viven y trabajan. Lutero diría que se trata del culto y la adoración en nuestra vida diaria.

P. Acerca de la migración en su país. ¿Cree usted que las personas que llegan son un desafío para la evangelización y misión de las iglesias o que éstas deberían contentarse con contribuir a asegurar su buena estancia allí?

R. Para mí, la mejor definición de misión es esta: vivir de tal manera, que otros pregunten por qué se vive así. Vemos en nuestras parroquias que bastantes refugiados están tan abrumados por la hospitalidad de nuestra iglesia que se han interesado por nuestra fe. Algunos de ellos ya eran vieneses, por ejemplo, en Etiopía o Irán, y han traído un pensamiento fresco a las parroquias.

P. Finalmente, ¿qué mensaje enviaría usted a quienes desean celebrar en el mejor espíritu los 500 años de este movimiento que cambió el rostro del mundo en su momento?

R. Podemos celebrar que la Reforma hizo posible la realidad de una fe educada. A la gente se le permitió hacer preguntas, se les animó a leer por sí mismos, y se enseñó que no existe un conjunto de sacerdotes, poseedores únicos del conocimiento, dado que la iglesia es una comunidad de creyentes donde cada miembro tiene un don para desarrollar. Es un concepto bastante bueno contra el fundamentalismo. Que es posible celebrar 2017 a través de las fronteras y en un espíritu ecuménico. Eso es un regalo acerca del cual podemos estar agradecidos. Muchas gracias.

(Protestante Digital) 11/02/2017

78. Aporte cultural de Lutero: la lectura

Por Carlos Martínez García

Fue un lector que incrementó el surgimiento de lectores por toda Europa. En su confrontación con la Iglesia católica romana en el siglo XVI, Martín Lutero tuvo en su favor la difusión impresa de sus escritos, los cuales circularon profusamente y tuvieron ojos y oídos atentos a las críticas que realizó al sis-

tema teológico/eclesial de la época.

Antes que Lutero fijara sus 95 tesis contra las indulgencias en las puertas de la capilla del Castillo de Wittenberg, 31 de octubre de 1517, el inglés John Wyclif (c. 1329-1384) y el checo Jan Hus (1373-1415) habían manifestado desacuerdo con el clericalismo, la corrupción eclesial y la comercialización de la fe por parte del sistema papal. Ambos escribieron y tuvieron discípulos, hicieron esfuerzos por traducir la Biblia a la lengua de sus respectivos pueblos y buscaron crear comunidades libres del dominio católico romano. De los dos se conoció más posteriormente y relativamente poco en su tiempo porque no contaron con formas amplias de difusión que replicaran sus ideas. El Concilio de Constanza (1415) condenó como herejes a los dos, los restos de Wyclif fueron desenterrados para ser incinerados y Hus fue quemado vivo en la hoguera.

Lutero sabía por medio de las autoridades católicas que una de las acusaciones que le hacían era la de ser husita. El monje agustino indagó en qué consistía tal señalamiento y, al conocer la gesta de Jan Hus, reconoció que era husita sin saberlo. A diferencia de Wyclif y Hus, Lutero contó con un avance tecnológico para diseminar sus escritos: la imprenta, que posibilitaba la reproducción de lo escrito en poco tiempo y a precios asequibles para un conjunto de lectores en rápido crecimiento.

Lutero consideró a la imprenta como un “regalo divino [...] el más grande, el último don de Dios”. Más de la tercera parte de los libros comercializados en Alemania entre 1518 y 1525 fueron escritos por Lutero. El opúsculo *Sobre las indulgencias y la gracia* (1518), en el que defendió las 95 tesis de las críticas de sus adversarios, tuvo 22 reimpressiones en dos años. Fue tal la demanda del *Discurso a la nobleza de la nación alemana* (1520) que los ejemplares se agotaron en una semana. Otro escrito de 1520, *La libertad del cristiano*, alcanzó 18 ediciones en cinco años. Los anteriores y otros datos los consigna Teófanés Egido en la introducción a *Lutero, obras* (Ediciones Sígueme, Salamanca, 1977).

Egido sintetiza el alcance de los escritos de Lutero con la consideración de una especialista en el tema, E. Eiseinstein: Entre 1517 y 1520 se vendieron más de 300 mil ejemplares de 30 escritos de Lutero. Al contrario de lo acaecido con Wyclif y los waldenses, el luteranismo fue desde su origen el producto del libro impreso. Por primera vez en la historia de los hombres un vasto público de lectores ha podido juzgar las ideas revolucionarias gracias a un modo de comunicación que se dirigía a la masa, que utilizaba las lenguas vernáculas y que recurría tanto al arte del periodista como al del caricaturista.

En 1517 Wittenberg solamente contaba con un pequeño taller de imprenta. Como resultado de la fecunda pluma de Lutero y la demanda de sus escritos, en la ciudad proliferaron las imprentas hasta el punto de llegar a formar parte de los seis o siete primeros centros tipográficos de Alema-





nia (Jean-François Gilmont, Reformas protestantes y lectura, en Guglielmo Cavallo y Roger Chartier, *Historia de la lectura en el mundo occidental*, Taurus, Madrid, 1998, p. 334). En unos años creció vertiginosamente el público lector, el que leyó no solamente las obras de Lutero, sino también las de otros autores con distintos puntos de vista.

En 1522 se publicó el Nuevo Testamento traducido del griego al idioma alemán por Lutero. Doce años después, en 1534, el teólogo vio el resultado de su tarea traductora al ser publicada la Biblia. De acuerdo con Gilmont, la Biblia alemana de Lutero conoció más de 400 [ediciones], totales o parciales antes de su fallecimiento en 1546. Al ser cuestionado Bertolt Brecht sobre cuál consideraba el libro alemán de mayor importancia, sin vacilar contestó que la Biblia de Lutero.

En la gesta dada por Lutero para que la Biblia fuese leída por el pueblo alemán en su propio idioma, uno de los resultados fue democratizar el conocimiento mediante la lectura de quienes sabían hacerlo, estimular a hombres y mujeres analfabetas para que dejaran esa condición, fortalecer los centros escolares a través de instruir a la infancia para que aprendiera a leer. La gente comenzó a leer por sí misma y descubrió nuevos horizontes y opciones de vida. Sin embargo, a contracorriente de lo esperado por Lutero, emergieron otras formas de interpretar los escritos bíblicos y florecieron diversidad de hermenéuticas.

Posteriormente a la Guerra de los Campesinos (1525) y la confrontación de Lutero con quienes basaron en la Biblia la exigencia de una reforma política y económica de la sociedad, el teólogo germano intensificó las tareas de normar la lectura de la Biblia, lo hizo mediante la elaboración de catecismos y confesiones que pretendían salvaguardar la nueva ortodoxia prohijada en Wittenberg.

En estas mismas páginas Javier Aranda Luna escribió: Martín Lutero ha sido el mayor promotor de la lectura de todos los tiempos, o por lo menos uno de los mayores. En ese ejercicio de promoción engendró muchos hijos e hijas, pero también, sin él desearlo, aparecieron quienes con lecturas divergentes le dieron otros rumbos a la democratización del conocimiento a través del sencillo acto que significa leer por sí mismos.

(La Jornada) 15/02/2017

79. Algunas lecturas sobre la Reforma Protestante (VI)

Por Carlos Martínez García

Lutero inició su confrontación con la Iglesia católica romana cuando tuvo un nuevo entendimiento de las enseñanzas bíblicas



Lutero fue un personaje multifacético. Debido a esto libros como el que inicié su reseña la semana pasada son de gran utilidad

para quien desee comprender las distintas facetas del teólogo alemán. La obra coordinada por Donald K. McKim, *The Cambridge Companion to Martin Luther*, Cambridge University Press, Cambridge, U. K., 2003, de la que anteriormente glosamos los primeros cinco capítulos, contiene dos apartados (el sexto y séptimo) que se abocan a estudiar **"La teología de Lutero"** y **"La teología moral de Lutero"**, respectivamente. En el primer caso, quien desarrolla el tema es Markus Wriedt, investigador y docente en la Universidad de Mainz y profesor visitante en la Universidad Marquette, Milwaukee, Wisconsin.

El tópico de la teología moral del reformador lo analiza Bernd Wannenwetsch, cuyo centro académico es el Harris Manchester College, de la Universidad de Oxford. Wriedt y Wannenwetsch sintetizan temáticas muy amplias y que tienen distintos ángulos. Lutero inició su confrontación con la Iglesia católica romana cuando tuvo un nuevo entendimiento de las enseñanzas bíblicas, las que contrastó con el cuerpo doctrinal de la institución eclesiástica en la que fue ordenado como sacerdote. Desde entonces el monje agustino se empeñó en normar con la Biblia los principios que enarboló y defendió frente a otros puntos de vista y prácticas.

De su descubrimiento de la salvación por gracia en Cristo, Martín Lutero debió ir elaborando respuestas puntuales a cuestiones como la libertad de conciencia, el papel de las autoridades políticas en asuntos de fe, celibato y matrimonio, el significado de la Santa Cena, claves hermenéuticas para estudiar la Palabra, el lugar de las buenas obras, propuesta de organización social y política, nueva organización eclesiástica y litúrgica, niñez y educación, entre muchos otros temas.

En el capítulo 8, Fred W. Meuser (presidente emérito del Trinity Lutheran Seminary, en Columbus, Ohio) resalta que Lutero se consideró más un predicador de las enseñanzas bíblicas que teólogo, profesor, traductor, escritor, autor de himnos y músico o pastor. En todo momento, sobre todo cuando atravesaba por momentos adversos, Martín Lutero estimaba un deber ineludible exponer las Escrituras. Para él **cada "cada sermón era un campo de batalla por las almas"** de las personas, un evento apocalíptico que contraponía las puertas del cielo con las del infierno, escenario del continuo conflicto entre el Señor y Satanás.

Jane E. Strohl, profesora de Historia y Teología de la Reforma en el Seminario Teológico Luterano del Pacífico, Berkeley, California, en el capítulo 9, traza el **"Itinerario espiritual de Lutero"**. En su peregrinaje cognitivo y espiritual el profesor de teología en la Universidad de Wittenberg llegó a un punto de quiebre cuando entendió de una forma liberadora la justificación del pecador por la gracia de Dios en Jesucristo. Strohl subraya que **"la idea del creyente como santo (justificado) y pecador es la mayor polaridad distintiva de la espiritualidad de Lutero"**. Dicha polaridad se sintetiza en una expresión: **"Simul iustus et peccator"**, justo y pecador al



mismo tiempo. Los capítulos 10 ("La lucha de Lutero con temas éticos y sociales"), 11 ("Los encuentros políticos de Lutero"), y 12 ("Las polémicas y controversias de Lutero") presentan al personaje como alguien que tuvo momentos sinuosos y hasta contradictorios.

Los tópicos son abordados por Carter Lindberg, David M. Whitford y Mark U. Edwards, respectivamente. Cada uno de ellos tiene extensa trayectoria en estudiar a Lutero y/o la Reforma protestante. Lindberg previene del error de percibir a Lutero como politólogo y/o analista de cuestiones sociales. Más bien es necesario comprender las posiciones éticas de Lutero como preocupaciones teológicas y pastorales, **ya que su "batalla con temas de ética social" procedían de su percibida vocación para proclamar la promesa y juicio de Dios**".

Por su parte Whitford clarifica que la teología política de Lutero debe ser entendida **"con el trasfondo de sus compromisos teológicos" basados en la Biblia. A partir de este fundamento, Martín Lutero elaboró la llamada doctrina de los dos reinos y la diferenciación entre esferas de autoridad terrenal y espiritual.**

En cuanto a Edwards, él hace un recorrido por las polémicas de Lutero, las cuales inicialmente estuvieron enfocadas en debatir, de viva voz o mediante escritos, con teólogos católicos romanos. No mucho después el reformador debió confrontarse con otros que compartían sus críticas al sistema teológico/eclesial católico, pero tenían distintas propuestas de cómo enfrentarlo y llevar al cabo la renovación de la comunidad cristiana. Lutero polemizó y/o enseñó contra Karlstadt, colega en la Universidad de Wittenberg, Zwinglio, reformador de Zúrich, Tomás Müntzer y la insurrección de los campesinos, los anabautistas. La sección titulada **"Después de Lutero"** la conforman tres capítulos, del 13 al 15.

Robert Kolb explora **"La función de Lutero en una era de confesionalización"**, donde muestra el imaginario construido sobre el teólogo germano en distintos bandos: por un lado sus adversarios pertenecientes a distintos grupos, y por el otro los discípulos que prosiguieron la tarea reformadora. Lutero consolidó una confesión distinta en tiempos durante los cuales el monopolio de los bienes simbólicos de salvación los tenía la Iglesia católica romana.

Hans J. Hillerbrand, especialista en la Reforma y prolífico autor acerca de la misma, ofrece en **"El legado de Lutero"** los aportes del ex monje agustino. Lutero dijo de sí mismo que **no era sino "una maloliente bolsa de gusanos" y que esperaba a su muerte fuesen quemados todos sus libros y escritos, también manifestó que "los hijos de Dios no deberían ser llamados por mi nombre"**, es decir luteranos. Como sea, la herencia de Lutero tiene alcances históricos, geográficos y culturales y las repercusiones en estos campos fueron evidentes mientras él vivía.

James A. Nestingen hace un ensayo interpretativo en el capítulo **"Acercamiento a**

Lutero", en el cual lo disecciona como personaje y como símbolo. Lutero-símbolo representa algo más grande que su persona, y ha trascendido hasta marcar con su lid la construcción de Occidente, incluso en uno de sus extremos exóticos, como es América Latina. La obra **concluye con la sección cuarta, "Lutero hoy"**.

James A. Kittelson, en el capítulo **"Lutero y la historia moderna de la Iglesia"** hace un repaso a las distintas lecturas históricas sobre la gesta del personaje y sus resultados. Aboga por un acercamiento amplio y comprensivo del reformador para liberarlo de las mitologizaciones que han elaborado tanto sus oponentes acérrimos como sus partidarios más entusiastas.

En **"El significado teológico contemporáneo de Lutero"**, Robert W. Jenson encuentra que las propuestas de Lutero son dinámicas, o sea tienen vigencia pero con la condición de no trasladarlas mecánicamente a nuestra propio ejercicio bíblico/teológico.

Finalmente, Günther Gassman cierra el libro con el capítulo **"Lutero en la Iglesia mundial hoy"**. No lo dice así, pero en el análisis del autor está la propuesta para que los herederos de Lutero hagan el esfuerzo de ser selectivos en cuanto a qué preservar y qué desechar de la herencia transmitida. Me parece una buena línea para tener en cuenta a la luz del quinto centenario del inicio de la Reforma protestante. De hacerse el ejercicio habrá mucho que reivindicar en el movimiento desencadenado por Martín Lutero y, también, rémoras a ser identificadas para deshacerse críticamente de ellas.

(Protestante Digital) 12/02/2017

80. La Colecta en Corinto: Un prototipo de generosidad y solidaridad de los santos en oposición a la propuesta socio-económica (neo) pentecostal – Parte I

Por Adolfo Céspedes Maestre

Primordialmente, nos encontramos ante uno de los tantos textos bíblicos usados en espacios para la recolecta de ofrendas y diezmos, es un texto utilizado repetidas veces por las iglesias evangélicas pentecostales y los nuevos movimientos religiosos para argumentar el dar libre y generoso, pero algunas veces no para la ayuda de los más necesitados en estas comunidades, sino más bien para inversiones con otro tipo de interés. Así que, el problema no es que se utilice para estos temas, sino que se utilice con las motivaciones incorrectas, muy común en comunidades en que el dinero es el fin por el que va el feligrés a la comunidad, destaca a miembros –acomodados económicamente– en especial de otros miembros –de escasos recursos económicos–, se convierte en el tema de alabanza y es motivo, entre decretos y afirmaciones positivas, por el que se celebra una reunión religiosa. Así que, les invitamos a este análisis de una de las primeras comunidades cristianas y a comparar





los peligros en los temas socio económicos en las comunidades cristianas hoy.

“Hermanos, miremos la gracia de Dios dada en las iglesias de Macedonia; porque en grandes tribulaciones, abundó su gozo y su profunda pobreza desbordó la riqueza de su generosidad.

Pues doy fe, de que han dado según sus iniciativas, más allá de sus posibilidades, rogándonos con insistencia la gracia de tomar parte en este servicio para los santos. Y no como lo esperábamos, sino que se dieron así mismo primero al señor y luego a nosotros por voluntad de Dios.

Así que recomendamos a tito como antes lo había iniciado, lleve hasta el término entre vosotros esta misma obra de caridad.

Como en todo abundáis en la fe, y en la palabra, y en la ciencia, y en toda solicitud, y en el amor para con vosotros, también abundéis en esta obra de gracia.

No digo esto en sentido de mando, sino para poner a prueba, según la diligencia de otros, también la sinceridad de su amor.

Que ya conocéis la gracia de nuestro señor Jesucristo, por cuanto por vosotros, siendo rico, se hizo pobre, para que vosotros con su pobreza seáis ricos.

Y en esto doy un consejo; ya que esto les conviene, como quienes no solo en el poner las manos a la obra, sino también en el querer, fuiste los primeros en tomar la iniciativa desde el año anterior; para que, así como tuvieron a cabo el hacerlo, y para que como estuvieron pronto a quererlo, así también lo estén en cumplir conforme a lo que tengan.

Porque como exista una voluntad dispuesta, es bien aceptada, en razón de lo que uno tiene, no en razón de lo que no tiene.

No que haya de haber holgura para unos, y para vosotros estrechez, sino que todos seamos iguales. Para que nuestra abundancia supla la escasez de ellos, y la abundancia de ellos, supla nuestra escasez, de donde resulte igualdad.

Como está escrito: “El que recogió mucho, no tuvo más, y el que poco, no tuvo **menos**”.

2 Corintios 8:1 – 15 (Traducción al español del texto Griego del Nuevo Testamento)

El apóstol pablo nos lleva a través de una serie de sermones no solo en este pasaje específicamente, sino en todas las cartas con las que se comunica con los corintos, a cerca del ofrendar y del participar en la obra de caridad para con los más necesitados que se encuentran en Judea. Algunos de esos pasajes en las cartas a los corintos con los que anima a dar para los necesitados de Jerusalén son (1 Corintios 16); luego vuelve a tocarse el tema en (2 Corintios 8: 1 – 23); y allí en el (capítulo 9: 1 – 15) de la misma carta de 2 de Corintios. Pero hemos enfatizado (2 Corintios 8: 1 – 15) como pericopa para hacer nuestra exégesis y desde allí analizar: ¿Qué Sucedió

en esta ocasión para con el tema de las ofrendas en la comunidad de Corinto? ¿Sería Posible hablar elementos de una Teología de la prosperidad, tal y como se entiende hoy, en la ekklesiai de Corinto? ¿Cuál fue el motivo de desánimo y apatía en una comunidad que había comenzado a ofrendar de manera generosa? Y ¿Qué respuesta daría Pablo a una de las problemáticas de desigualdades económicas que se asomaban en las primeras comunidades cristianas?

Cada uno de estos interrogantes intentará descubrir en que consistió el servicio de caridad en la iglesia, cómo las primeras comunidades cristianas asumieron una serie de acontecimientos y de situaciones mucho más complejas de la que somos capaces de captar sobre el texto en sí, y de esa manera entonces, podamos llegar a deducciones útiles en la forma en como la iglesia puede hoy solicitar solidaridad y generosidad a sus asociados, pára qué debería ser diligente en esto y por qué aun hoy la colecta podría ser trascendental en la transformación social.

Ahora bien, primero analizaremos la redacción y los aspectos literarios en el texto, con el fin de analizar su intencionalidad y su influencia en ese contexto social, cultural, económico, y político de corinto; atenderemos más tarde, el texto en sí, para que al juntar todos estos elementos se pueda comprender que quiso decir el autor y sea más adecuada una interpretación desde la realidad de las iglesias evangélicas pentecostales.

Un análisis literario al texto

Es importante en primera instancia agregar que estas cartas son el resumen de varios escritos -posiblemente cinco cartas-, compactados en dos escritos llamados 1 y 2 de Corintios (Foulkes, I. 2003), que fueron en si una recolección de preguntas y respuestas emitidas por estos cristianos y respondidas por el apóstol Pablo, cuestionamientos que tenía que ver con asuntos de problemas concretos en la comunidad, y que el apóstol tomo como punto de eje en discusiones con las que exhorto a la iglesia de Corinto.

Así mismo, sobresaltar que esta carta fue seleccionada por exegetas contemporáneos como una de las cartas indiscutiblemente escritas por el apóstol pablo desde la comuna de Éfeso, de donde algunos mensajeros se prestaron para llevar a pablo información sobre la comunidad, sus problemas incipientes y sus preguntas abarcadoras de asuntos cotidianos, de la misma forma que colaboraron para que llegaran las respuestas precisas ante la emergencia de estas.

Acercándonos un poco al texto, nos daremos cuenta que pablo habló de una situación específica y para llegar a ella y su solución, utilizo la forma moral helenística más común en el aquel entonces, la retórica. De ese modo literario, pablo va a argumentar su enseñanza y exhortación a los corintos a cerca del ofrendar, de manera que usa la parte moral, dirigiéndose a los hermanos como santos, es decir, hermanos, y refiriéndose a su ineficiencia ante la obligación de





hermanos; luego da apertura a la parte emocional y afectiva en la que muestra como los macedonios dieron más a pesar de su pobreza, y sus tribulaciones, o sea, a pesar de su condición de supervivencia –se refiere a la lucha para conseguir su sustento–, describe la disposición de la comunidad un año anterior, y de su querer o deseo por ayudar o colaborar; en seguida les emite una muestra teológica de cristología, pero enfocada al tema de la generosidad, la gracia, el servicio y el amor por todos nosotros como muestra de la generosidad Jesús como logos o palabra.

De ese modo, utilizando elementos propios de la retórica, como la forma hiperbólica en que muestra la pobreza de macedonia, donde dice que son abismalmente pobres, pero en realidad no eran indigentes ya que vemos que pablo les motiva a que trabajen y suplan sus necesidades en la carta a los tesalonicenses; y nos es claro analizarlo en la parte en que usa el mismo método hiperbólico en 2 Corintios 9: 2, donde el mismo nos dice que le ha hablado a los de macedonia de la generosidad de los de Acaya, con intenciones de motivar tanto a unos como a otros, o puede ser provocarles a celos (Meeks, W. 1988)

A la vez que hace uso de paradojas, cuando habla de que según su profunda pobreza abundaron en riquezas (8:2); además del uso de las antítesis como riquezas y pobreza, abundancias y tribulaciones, son muestras de que la forma literaria que uso el autor para convencer a su público es la retórica. Ahora, en cuanto a una estructura de esa retórica, tomaremos esos pasajes de 2 de corintios 8: 1 – 15 y 9: 1 – 15 comparándolos y esquematizándolos:

Capítulo 8 Capítulo 9

Un saludo y mención de la colecta

v.1 v.1

Una ciudad como ejemplo de generosidad

v. 2-3 v.2

(Macedonia) (Acaya)

Medida de Generosidad

v.4 v.3

Descripción de lo que se esperaba

v.5 v.4

Exhortación a los enviados a recoger la colecta

v.6 v.5

Prerrogativa de la motivación del amor al dar

v.8 v.6-7-8

v.9 v.9-10

(Jesús repartiendo). Se usa salmos 112:9 Y dando a los pobres de su riqueza) e Isaías 55:10 como referencia mesiánica y del rey. Se es generoso con los necesitados)

Se habla de la actitud de disposición para dar

v.10-11-12 v.11

Promoción del propósito de la colecta:

v.13-14 v.12-13-14

Para que no les falte nada a ninguno. Para llegar a términos de igualdad. Exaltación por su generosidad

v.15 v.15

Esta forma estructural nos muestra como pablo a pesar de expresarse en dos escritos diferentes, para un público distinto, quizás en tiempos polarizados, hace uso no solo de los mismos elementos para animar a las ofrendas de los santos, sino que también afirma su uso de la retórica romana para estos.

Contexto Socio – Cultural y económico de las Comunidades de Corinto

Por otro lado, la comunidad de corinto era una metrópolis griega, llena de muchos lujos, prospera, pues se había convertido en un centro mercantil, el comercio que desplegaba esta ciudad era muy estable, abarcaba el turismo, las entradas y salidas de productos industriales y hasta la prostitución, eran negocios que se enriquecían no solo porque geográficamente graficaba un istmo que se convertía en un puerto, sino porque da la impresión que la gente de esta provincia era muy buena con los negocios.

Al parecer con el tiempo ese lujo decayó con la conquista de los romanos sobre los griegos, así que esta ciudad fue totalmente destruida (146 d.c), pero con el pasar del tiempo ella volvió a su posición económica estable y a gozar de grandes comodidades, claro está, bajo la dominación romana (44 d.c), quienes eran permisivos en muchas cosas, como aspectos sociales, religiosos y el trabajo que representaba lo económico, con la obviedad de que no amenazara la política imperial; lo único que los romanos no permitieron que se reconstruyera fue todo ese lujo de ciudad que poseían los corintos, quizás por envidia o para mantener el control.

El plan imperialista permitió que se siguieran con los negocios para el pago de impuestos y que se estableciera la estrategia del patronato –que más adelante explicaremos con más detalles-. De esta forma corinto medio griega, medio romana, llegó a ser mucho más importante en asuntos económicos que Atenas (Levoratti, A. 2003).

Observemos, por ejemplo, cuando se celebraban los juegos ístmicos en la ciudad, los ciudadanos corintos aportaban para su realización generosamente, dando indicios de que



Formula cristológica



la economía que se manejaba era solvente y abundante. Quizá es esta razón la que nos lleva a pensar que pablo llegó a corinto, no solo por hechos exclusivamente evangelizadores, sino como medio de sustento y solvencia económica (1 Corintios 9:1-18; 2 Corintios 11:8-10; Hechos 18:1-5) esto nos muestra que pablo no solo vivía del evangelio y de la gracia que recibía de los hermanos en macedonia y corinto, sino que a la vez cuando vino a acaya, trabajo arduamente en su oficio. (Koster, H. 1988)[1]

También podemos inducir la capacidad económica de estas ciudades y las comunidades cristianas, por la exhortación de pablo por aquellas acciones judiciales que se emprendieron unos contra otros, y que supone asuntos de transacciones económicas o mercantiles. Cuando se trata el tema de la propiedad privada (1 Corintios 6:1-11), indicando que tratamos con gente muy modesta, con personas de negocios, quizá ricas, de grandes casas, en donde algunos tenían una *ekklesiai* (Meeks, W. 1988).

Había quizás otros que no disponían de una gran capital, ya que Meeks (1988) nos recuerda que los donativos se recogían semanalmente, poco a poco, pero aun así gozaban de privilegios más grandes en comparaciones con otras ciudades en tiempos de pablo. El hecho de *que también estuviera el tesorero municipal de corinto (Romano 16:23) sugiere que la iglesia contaba con miembros de cómodo rango, tanto social como económicamente.* (Clark kee, H. 1988)

En contraste, encontramos una comunidad vecina llamada macedonia, que era una ciudad griega al igual dominada por romanos, que antes hacía parte de la misma estructura geográfica, pero que mucho después fue sometida a una separación de acaya, provincia de la capital corinto, es decir que macedonia y acaya estaban muy cerca, macedonia al norte, y su capital tesimalónica, acaya al sur, con su capital corinto, esta ciudad al norte no era una comunidad mercantil, vivía de su trabajo diario y que se sustentaba en la supervivencia, pero lo que a pablo le sorprende -leyendo entre líneas- es que está a pesar de su pobreza, ya sabemos que no es de indigencia, sino de menos riqueza que corinto, aventajó a estas comunidades en su aporte a esta *logeia* o recolecta para los pobres de Jerusalén.

El paterfamilias: institución de la economía corintia

Resulta entonces, que la estratificación social entre ricos y pobres en la comunidad, en vez de representar un vínculo de igualdad y armonía, estaba convirtiéndose en una dificultad que poco a poco vendría a ser el epicentro de la problemática que enredaría las comunidades cristianas en la ciudad de corinto. Los ricos, en vez de representar un avance o ayuda a la comunidad, esas ínfulas de mejor status social como ideología imperial, estaban representando más bien un problema social en la *ekklesiai*, porque no podríamos negar, ni olvidar que a pesar de que habían gente muy acomodada y rica, otros hacían parte de los esclavos, que podían ser

un tercio de la sociedad, mientras que el porcentaje mayoritario lo ocupaban los libertos, jornaleros, artesanos y libres que poseían un trabajo que los ayudaban a *tener* para su sustento, estos eran como un status quo, es decir, no eran indigentes, pero respondían a ciertas necesidades (Foulkes, I. 2003); ahora, esta clase minoritaria en corinto, competían con familias por aumentar su cuota de poder y prestigio, a esto se le llamaba patronato.

Quiere decir que, el patronato es "...un sistema que incorporaba oligarquías locales al círculo de privilegio y poder del imperio, para gobernar su propia ciudad y región en nombre de roma" (Foulkes, I. 2003) el emperador ante esta situación de servicio y de favores ofrecidos le daba una medida de poder dentro de su región y este le daba acceso a la riqueza. Estos ricos daban su servicio para someter el pueblo a roma, a cambio de recibir un beneficio que les diera prestigio ante otras familias tradicionales, de tal forma que promovían un espíritu de superioridad sobre otros personajes activos de la comunidad; era una comunidad competitiva en donde se buscaba no el bien común, sino el beneficio económico personal, era una forma individualista de actuar.

Estas familias no solo lo conformaban el padre y los hijos, sino que era un cumulo de personas como los parientes, los esclavos y los libertos, que trabajaban por un negocio en común. Era por esto que quizá pablo en su ironía, y sátiras a la propuesta imperialista, y hasta para reinterpretar el **hecho de familias, le llamaba a los cristianos "Santos"**, ya que los santos eran solo los que hacían parte de la familia de los cesar, y estos a la vez eran hijos de dios (Cesar), y hermanos entre sí, pablo contrapone y dice: en verdad los cristianos, pobres y ricos, todos por igual son *Santos*, no por nivel social, ni por cuantos eran, sino que imaginamos los privilegios de los que gozaban. (Meeks W. 1988)

De cualquier manera, queda claro que en las comunidades paulinas existe lo que Meeks, al igual que Neil elliot () llama como ambivalencias sociales, o hasta un status quo (*ambiguo*), ya que siempre se ha entendido como un movimiento proletario, es en sí una combinación entre gente rica y pobre, en el que envuelve muchos status sociales, pero que no se entiende como estratos sociales marxistas (Ricos-Pobres) o hasta estrato medio. En realidad, es una combinación de todos ellos, pero que a la vez son estos patricios (*Patrones*), quien socialmente representan a los ricos del tiempo de pablo y que van a hacer fuerte impacto en una estratificación social dentro de estas comunidades.

Es lamentable que hoy día, en nuestras comunidades evangélicas pentecostales, exista esta medida de estratificación social, que unos posean mayor posición que otro por la medida de sus patrimonios, que el poder sea de unos y no de todos, que el dinero tenga que ver con qué tipo de persona eres o que tanta confianza podemos depositar en ti. Aunque parezca increíble escuchar a comunidades con este tipo de tratos, poco a poco es la realidad de una corriente teológica llamada **"de la prosperidad"**, en donde sus miem-





bro son seducidos por el poder y puestos en una competencia por él, en donde algunos están más cerca al líder de la comunidad y casi siempre es quien más capacidad económica tiene.

Realmente, es vergonzoso que el patronato, como ideología imperialista se perpetúe en medio de la comunidad, por eso pablo, a los que más *tienen* les indica que la ofrenda es para los carecen de *tener*, que el ofrendar no es para ganar posiciones en medio de la comunidad, sino que ese debe ser la contrapropuesta de la comunidad cristiana, la de compartir con el desventurado. Pablo estaba convencido que la ofrenda debía tener una única utilidad, la de la generosidad y la solidaridad, la de sobreponer actos de igualdad entre ricos y pobres, y no la de anteponer la sed de poder de los ricos sobre los pobres. Apostamos por el único trato sostenible de la comunidad, el de hermanos(as), los *santos*, pero no los *santos* del cesar (emperador), sino los *santos* de cristo, los miembros de una misma familia que luchan unos junto a otros para la sobrevivencia de todos(as).

(Locademiadeteologia.org) 15/02/2017

81. La religión emigrante

Por Jesús Martínez

Intencionadamente sin duda, me quiero situar en el doble aspecto, que incluye el título de este breve artículo: La emigración religiosa por motivos religiosos de persecución u otros; y la emigración religiosa implicada en la religiosidad concreta, que emigra con cada emigrante.

Son dos aspectos inseparables de todo movimiento migratorio. Pero quiero mostrar que será fructífero considerarlos y valorarlos por separado, para darles toda su importancia y tratamiento necesario.

Porque una cosa es que muchos tengan que emigrar, porque su vivencia religiosa es demonizada y perseguida en su país. Y otra muy diferente que todo emigrante, sea cual sea la razón de su desplazamiento, lleva consigo, con su cultura y modos de vida, su religión de nacimiento.

El que emigra por necesidad de salvar su vida, o su modo de vida, puede experimentar una sensación de inevitable extrañeza, al encontrarse con gentes de otra religión. A ello puede agregarse un cierto sentido de inferioridad, sobre todo en cuanto al número. Inevitablemente encontrará mayor dificultad para seguir practicando su religión. Puede experimentar alguna forma de intrusismo o de rechazo en la relación con la religión mayoritaria del país de llegada. En el fondo, su presencia está denunciando por sí misma una irregularidad.

He llamado emigración religiosa, también, al hecho de que, con cada emigrante, la religión que vive le acompaña, le marca de manera diferente, para ayudarle o para dificultar su aclimatación a la nueva realidad.



La historia nos da, abundantes, y a veces funestas, muestras de la crudeza con que la religión ha marcado el encuentro de grupos humanos, de culturas, y la convivencia misma en zonas del planeta. No solo escisiones y rupturas; largas y encarnizadas guerras de religión han denigrado la esencia misma de lo religioso.

Solo encuentro respuesta a esta espinosa realidad en la naturaleza misma de la religión. Salvo posibles inicios de religiones, originadas en mentes torcidas y de motivación ventajista, creo que toda religión brota de la búsqueda de sentido, que el hombre de todos los tiempos experimenta en su interior. A cuya búsqueda responde alguna forma de inspiración. En todas las religiones el autor de esta inspiración es el mismo Dios.

Este hecho universal da a todas las religiones un marchamo único de legitimidad. De legitimación para abrazarlas y de motivación para fomentarlas. No entro aquí en la discusión de su verdad/falsedad, que viene después, marcada por la mentalidad de sus mentores autorizados.

Solo pretendo una sencilla incursión por el talante, que conviene y será necesario, para que cada emigrante y, con él y por medio de él, cada religión cumpla de lleno su función: ser emigrante.

Ninguna religión debe estudiarse, alabarse y menos plantearse como la mejor y, menos aún, la única. Todas son caminos del hombre a Dios. Todas son invitación de Dios a la plenitud del hombre. Lo mejor, que pueden hacer las religiones es acercarse mutuamente, conocerse, valorarse y apoyarse.

Para ello, tienen necesidad absoluta de emigrar de sí mismas. Salir de sí y entrar a fondo en la oferta de las otras. Conocer lo mejor y esencial que hay en ellas. Beneficiarse de sus riquezas; son algo que las otras guardan y no deben negar. Llegar hasta incorporar parte o toda la riqueza de otra religión es más delicado. Es lo contrario a mi planteamiento. Lo llaman conversión, pero, salvo casos especiales, ofrece muchos reparos a un análisis libre. Las motivaciones suelen ser más de índole externa que interior.

Por eso, mi propuesta es el diálogo del conocimiento y el encuentro de la búsqueda común. Es el Diálogo – Encuentro Interreligioso. Y este, en nuestro tiempo, no puede ser una encomiable decisión de unos pocos llamados a ello. Es necesidad y deber de las jerarquías, en primerísimo lugar. Tarea que no están, ni de lejos, cumpliendo. De hecho, se encargan muy bien de cerrar las puertas a este género de emigración. No les gusta que su religión sea emigrante. Les gusta más que sea misionera, predicadora de la conversión.

(Amerindiaenlared.org) 16/02/2017

82. “La gente tiene que poder ver que el cristianismo no es una ideología más”

Por Joel Forster



Una entrevista con Jaume Llenas sobre la misión de la iglesia en una Europa cambiante. **“La iglesia es un organismo vivo, hay que sacarla de la caja institucional”**

Valencia. La ‘Cristiandad’ como cultura está desapareciendo poco a poco en Europa. El papel de la iglesia en el nuevo entorno secularizado sigue siendo el de tener una voz profética “desde los márgenes de la sociedad”, cree Jaume Llenas.

En una entrevista con Protestante Digital y Porfineslunes.org, el secretario general de la AEE opina que **“la iglesia está para cambiar el entorno, no para justificarlo”**. Su misión, por tanto, es denunciar el mal allí donde esté y comunicar la verdad de Dios, algo necesario cuando la ‘posverdad’ amenaza con “difuminar” completamente la diferencia entre el bien y el mal.

La iglesia primitiva muestra el camino a la iglesia del siglo XXI, los creyentes deben saber que el evangelio **“transforma”** el entorno en el que está, aunque esto conlleve sufrimiento. La Alianza Evangélica Española organiza su encuentro anual, Idea 2017, a partir de este viernes 17 de febrero en Bilbao.

Pregunta. ¿Cómo ha afectado a la iglesia en Europa el haber adoptado modelos “institucionales”?

Respuesta. Lo que ocurrió después del Constantino es que se produce una especie de alianza entre el poder público-civil, y el religioso. De alguna forma, el poder religioso toma la forma de las instituciones romanas para sobrevivir.

No es que esto no haya provisto ventajas. Ha permitido a la iglesia, por ejemplo, construir algo así como la Cristiandad, que ha tenido muchas ventajas a lo largo de los siglos. La Cristiandad ha provisto una estructura para modificar países y entornos.

Pero el problema es que a veces se ha hecho a costa de suprimir o encorsetar al organismo vivo que hay en el interior. El problema es encerrar a la iglesia dentro de una caja, que es la caja institucional. Al final, todas las instituciones trabajan para sobrevivir.

La finalidad última de una institución es su propia supervivencia. La vida dentro de esa caja es compleja, y la iglesia, cada vez más, queda dentro de un corsé en el que se hace difícil cumplir el objetivo para el que fue enviada.

Este objetivo tiene que ver con hacer la misión de Dios. Y la misión de Dios quiere decir andar al mismo paso al que anda el Señor. A veces esa función de la institución, de preservarse, y la función salvaje de un animal que no se puede contener allí dentro, que tiene una actitud totalmente diferente... no siempre pegan.

De alguna manera, tenemos una iglesia domesticada. Una iglesia que muchas veces no responde a los objetivos, porque está

presa de un objetivo, que es el institucional. Si pudiéramos sacar a la iglesia de la caja que la contiene, y que todas esas cuestiones que tienen que ver con la institución pudieran ser parte de una caja de herramientas que usa la iglesia, tendríamos una situación mucho más positiva, porque podríamos volver a la iglesia como organismo vivo. Y eso permitiría una nueva expresión de la iglesia.

P. ¿Nos hemos acomodado los cristianos hasta el punto de perder nuestra capacidad de sufrir por comunicar el evangelio?

R. Nos hemos acostumbrado a la Cristiandad. La cristiandad nos ha ocultado el entorno misional de la iglesia. Estamos en unos momentos en los que la Cristiandad va desapareciendo poco a poco. En unos sitios más rápido, en otros sitios menos. Pero nos estamos viendo en una realidad en la que la iglesia no ocupa el centro de la sociedad. Ni siquiera ocupa el centro de la sociedad lo que queda de la iglesia institucional.

Estamos en una realidad marginal. No es mala esta realidad marginal para la iglesia, la iglesia está hecha para los márgenes de la cultura, actúa mejor desde los márgenes que desde el centro. Pero esto implica que perdemos la zona de confort, la comodidad de ocupar el centro, de cuando nuestras posturas morales o políticas eran, no solo aceptadas, sino las mayoritarias.

Entonces, los que no se conformaban con aquello eran los que tenían que sufrir, la persona que no creía en el dogma cristiano lo pasaba mal en nuestra sociedad. Pero las cosas han vuelto a un entorno completamente misional, en el que la iglesia ya no puede subsistir para preservar un “estatus”, sino que tiene que ir a modificar el “statu quo” de nuestra sociedad. Claro, cuando te enfrentas a la actual fuerza institucional, que es la de los estados, de la opinión mayoritaria, y así, tienes que esperar sufrimiento. Pero hay una parte de la iglesia que aún no ha asumido esta nueva situación, que está en un proceso de transición, de cambio. Lo que a veces nos confunde, es que **“no es lo mismo la iglesia que la iglesia”**.

La Biblia dice que hay Israel dentro de Israel. Hay una parte de la iglesia que aún no ha asumido la posición en los márgenes, pero tiene que ver con transformar la sociedad, de criticar la sociedad, de realizar una tarea profética; pero también significa que no se puede seguir a Cristo sin asumir la vergüenza y el oprobio de Cristo. Las dos cosas están ahí. Esto no quiere decir que nos vamos a convertir en personas que buscan el sufrimiento, pero sí que nos vamos a convertir en una iglesia que no evita el sufrimiento, si quiere transformar el entorno en el que está.

P. ¿Qué papel juega el abrir nuestras vidas (nuestras casas, etc.) a la hora de crear relaciones de confianza con nuestros vecinos?





R. Tenemos que asumir que hoy en día hay millones de mensajes. Más que en ningún otro momento de la Historia, **tenemos una cascada. Alguien decía que “el ruido de la cascada no permite escuchar los mensajes individuales”.** Hoy en día, debemos crear estructuras de credibilidad. Porque, como decíamos, estamos en la parte marginal de la cultura, y somos de alguna manera políticamente incorrectos. Así que la única manera de transmitir un mensaje es hacerlo a partir de una estructura de credibilidad.

Esto se construye cuando hay una coherencia entre aquellas cosas que tú dices creer y aquellas cosas que practicas. Y cuando tú permites a la gente que entre y vean que eso es real. Alguien confía en un cristiano simplemente por una cosa: porque es una persona creíble, y además ve que funciona, esto del cristianismo.

La gente hoy en día tiene que ver que el cristianismo no es una ideología más, no es una religión, sino que el cristianismo provee respuestas reales a las situaciones en las que la persona vive. Ha de haber un momento en el que la gente ha de querer un cambio para hacerse cristiano. Pasar de tener curiosidad a desear un cambio. Pero para desear un cambio tiene que llegar un momento en el que ellos vean que el cristianismo funciona mejor y da mejores respuestas.

El principio es que no hay tantos modelos, no hay tanta gente viviendo el cristianismo a día de hoy. Por lo tanto, la gente tiene que verlo en tu vida. ¿Cómo? Intégrales, permíteles que vean. Al ver, verán un montón de inconsecuencias, cada uno de nosotros somos gente totalmente contradictoria, pero de alguna manera verán que en medio de todo eso, hay coherencia. La coherencia no es la perfección. Sino que hay un intento, constante, consecuente, de ser quien dices que eres. De asumir que incluso ser quien dices que eres tiene inconvenientes, y que estás dispuesto a asumir esos inconvenientes. Esto deshíela el ambiente. **Hace que las palabras “cristiano”, “cristianismo”, “Dios”, “Jesucristo”, no suenen como una agresión.**

La gente viene de un entorno en el que el cristianismo ha sido doctrina dominante, y una doctrina que, a veces, se ha impuesto sobre los demás, en la que esa parte institucional de la iglesia ha causado daño. Tenemos que demostrar que estamos hablando de otra cosa. Pero no basta hacerlo con palabras, tenemos que hacerlo dejándoles ver esos aspectos de nuestras vidas.

P. Europa parece tener cada vez más miedo a lo ‘diferente’ y tiende a confiar en mensajes populistas excluyentes. ¿Qué dice el evangelio a esto?

R. Desde luego que Europa siempre ha sido un lugar en donde hemos tenido que convivir ideologías y personas muy diferentes. En un territorio muy pequeño, conviven un montón de culturas, un montón de perspectivas de la vida diferentes. A Europa nos han pasado muchas cosas a lo largo de es-

tos dos mil años. Tenemos muchas Europas dentro de Europa. No es lo mismo Europa del sur, que la situación de Europa del este, donde han vivido el comunismo, por ejemplo. Hemos tenido diferentes formatos de cristianismo en Europa.

No ha sido lo mismo el impacto que han sufrido los países del Catolicismo, del mundo Ortodoxo, del mundo Protestante. Todo ellos han tenido una historia diferente. Digerir todo esto en la Europa de hoy, hace que alguna manera el papel de los cristianos tenga que volver a ser el del principio. Nosotros estamos aquí con la finalidad de la misión. Misión quiere decir luchar y pelear contra el mal allí donde esté. Por lo tanto, los cristianos, desde el principio, se han tenido que ver enfrentados con situaciones, como en los primeros siglos.

Por ejemplo, la historia de la llegada del evangelio a Filipos o a Éfeso, donde cuestiones que tenían que ver con economía fueron giradas en cuestiones que tenían que ver con prejuicios raciales del mundo romano contra el mundo judío. Estamos acostumbrados a manejarnos en este entorno. Lo que no podemos es, simplemente, validar el sistema. Durante siglos, la Cristiandad ha validado el sistema. ¿Cuánto antisemitismo ha habido dentro del cristianismo, por siglos? Algo que incluso afectó, de alguna manera, a la Reforma. Y claro, nosotros no somos tanto sólo herederos de la Reforma, sino también herederos del evangelio.

El evangelio ha venido a luchar contra cualquier estructura del mal. Por lo tanto, en el espíritu del Salmo 15, tenemos que pelear contra el mal y tener una ética, incluso cuando esto nos perjudica. **Incluso cuando implica “jurar contra un mismo”, en terminología de ese salmo. Hemos venido para cambiar el entorno, no para justificarlo.** La voz de los cristianos deber ser una voz profética. Discutir aquello que los demás ven normal.

El cristianismo entró en Europa cuando la esclavitud era normal, o cuando el papel de la mujer era mínimo. Y de alguna manera, el desafío del cristianismo ha ido haciendo que aquello que era normal, fuera intolerable. De la misma forma que la mirada de Jesús. Jesús miraba a cosas que todo el mundo veía normal, pero Él las miraba desde el reino. Nuestra perspectiva del reino tiende a cambiar la forma en la que miramos la realidad. Tiene que verlo como intolerable, oponerse a cualquier forma de mal por tiempo que lleve aquí esa forma de mal.

P. En redes sociales, y en la sociedad en general, han cobrado mucha fuerza mensajes emocionales contundentes pero con poco fundamento real. ¿Cuál debería ser nuestra actitud ante la ‘posverdad’?

R. **El tema de la ‘posverdad’ es algo que podíamos prever que nos sucedería.** Desde los años 60 empieza a romperse el criterio de ‘verdad’ que era propio de la modernidad. En la modernidad había razón y falta de razón. Había verdades





blancas y negras. Lo que sucede es que la modernidad falla en proveer recursos a las personas. Nos damos cuenta de que aquello que parecían indiscutible (la frase típica de la modernidad de “**está científicamente demostrado**”) luego resulta que producen monstruos.

Ese mundo científicamente demostrado produce aniquilaciones masivas, como en la Segunda Guerra Mundial, como los genocidios en muchas partes del mundo, como la supresión de identidades culturales, etc. Delante de todo esto, **acabamos diciendo: “Bien, quizás la verdad que vosotros decís que lo arregla todo y que sirve para todo, quizás no es tan verdad... Quizás la verdad en absoluto no existe”**. Desde que esto se formula, y desde que esto es creído, los tiempos para la verdad empiezan a ser complejos y difíciles.

De alguna manera, el evangelio formaba parte de esas estructuras de verdad. Era predicado sólo como una verdad absoluta sin que hubiera matices en él. Y luego nos damos cuenta que, incluso en el propio evangelio, aunque hay cosas que son muy claras, el propio evangelio admite nuestra incapacidad para saber totalmente la verdad. Admite nuestra incapacidad porque somos seres afectados por el pecado. La verdad existe, pero la verdad es exterior a nosotros, está en Dios, la verdad está en Jesucristo. Pero nosotros no somos la verdad la verdad, nosotros no podemos conocerla completamente, y nuestras aproximaciones son solo aproximaciones parciales a la verdad.

Esto no es relativismo, sino es comprender que no podemos comprender todas las cosas. Por lo tanto, en estos días **de las ‘posverdad’, hay un problema, que es** el hecho de que la verdad sí existe. Aunque nosotros no la podemos conocer 100%, aunque nuestra comprensión de la verdad pueda estar afectada por el mal, lo que ha sucedido ahora es que se ha negado la existencia de la verdad. Y esto tiene unas implicaciones espirituales tremendas.

En la Palabra de Dios se nos informa de que el que es enemigo completo de la verdad, el que es el padre de la mentira, es el diablo. Y hoy en día, cuando estamos negando la verdad, estamos abriendo un camino que no puede terminar bien. Es algo que tiene que causar problemas muy graves, que será muy negativo para las personas. Acaba formando parte de las estructuras del mal.

Este es el problema al que nos estamos enfrentando. Cuando hemos negado que la verdad existe, ya no existen criterios para el bien y para el mal. El mal queda difuminado, y todo es un poco verdad y un poco mentira. Todo es un **poco bien y un poco mal. El tema de la ‘posverdad’ significa** que ahora verdad es lo que me hace sentir bien. Y claro, eso nos va a crear muchos problemas, porque en el evangelio que te hacen sentir mal, y esa es la base el principio para que busques aquello que puede solventar el problema interior, que es el pecado. Y eso solo es la cruz de Cristo.



(Protestante Digital) 16/02/2017

83. Iglesias sintomáticas: fe, ideología y la amenaza de lo reprimido

Por Nicolás Panotto

Algunas lecturas críticas con respecto a ciertos funcionamientos, dinámicas y discursos dentro de las iglesias cristianas tienden a hablar de sus miembros como simples esclavos de alguna ideología que obnubila sus conciencias o de **líderes que “utilizan” discursos teológicos para interés propio**, entre otras lecturas que considero reduccionistas. Las defino de esta manera por el hecho de que –más allá de que en muchísimos casos se manifieste así- dichos análisis no consideran otras posibles lecturas que, lejos de ser permisivas, dan cuenta de que ciertas situaciones, experiencias, discursos o modos de institucionalidad poseen un nivel de arraigamiento mucho más profundo de lo que una simple acción de manipulación o la comprensión de la comunidad como un redil instintivo afirman.

La misma crítica se han hecho ya muchos científicos sociales y filósofos en torno a la propia noción de ideología y su manifestación social, término que refiere a una dinámica ciertamente más compleja de lo que por entonces Marx **afirmaba sobre una “falsa conciencia” implantada por una clase sobre otra**. Ideología, más bien, no es una ilusión sobre la realidad inscrita en la mente, sino la creencia de que la realidad que afirmamos y vivimos es única y verdadera. Es decir que la falsedad no es sólo una fantasía mental sino un modo de vida asumido, estructurado y cotidiano. Como dice Slavoj Žižek, **“La máscara no encubre simplemente el estado real de las cosas; la distorsión ideológica está inscrita en su esencia misma”** (2005: 56)

En otras palabras, las ideologías no son imágenes colocadas discursivamente a modo de delirio en los sujetos, sino que involucran prácticas concretas que se traducen en relaciones, instituciones, símbolos, rituales, que se transforman en modos de vida. Como resume Ernesto Laclau, lo ideológico es **“la creencia en que hay un ordenamiento social particular que aportará el cierre y la transparencia de la comunidad”** (2000:21) Es decir, lo falso no reside en un pensamiento, utopía o cosmovisión instaladas en la consciencia, sino en que las prácticas sociales cotidianas, tal como se presentan, son eternas e incuestionables.

Aquí emerge otro elemento que ha influido en esta relectura de lo ideológico –y que responde al aporte del psicoanálisis a las ciencias sociales y la filosofía política- como es el concepto de *síntoma*. Muy básicamente, el síntoma refiere, por un lado, a los indicios del retorno de lo reprimido, es decir, a la manifestación en nuestra realidad (que Lacan define como *lo simbólico*, es decir, las acciones, discursos, rituales, etc., que intentan dar sentido y encauzar nuestras prácticas personales y sociales) de situaciones y experiencias que en realidad hablan de algo “**más atrás**” o “**más allá**”, que se deposita en el fondo, escondido subcientemente.



te pero siempre amenazando con salir. De aquí emerge el Súper Yo como el conjunto de Leyes y normativas (familiares, sociales, culturales, políticas, religiosas, etc.) que **intentan enmarcar la existencia, para que los "traumas"** –sucesos inmanejables que se encuentran en el inconsciente- no salgan a flote para perturbar el orden (es decir, nuestro orden).

Por otro lado, los síntomas también nacen para enfrentar la disputa que se origina *entre la plenitud y el vacío* que enmarcan nuestra vida. Dice Lacan en el *Seminario VII*: **"Es justamente el vacío que crea, introduciendo así la perspectiva misma de llenarlo. Lo vacío y lo pleno son introducidos por el vaso en un mundo que, por sí mismo, no conoce nada igual. A partir de este significativo modelado que es el vaso, lo vacío y lo pleno entran como tales en el mundo... si el vaso puede estar lleno, es en tanto que primero, en su esencia, está vacío"**.

La vida siempre se va jugando entre lo *traumático* que es llenar los vacíos que provoca el sinsentido inevitable de la existencia, a través de la construcción de un mundo simbólico –es decir, de acciones, lenguajes, ideas, sentidos, leyes, modos de relacionarse, puniciones, premios, etc.- para ponerle cierto orden al caos que nos invade. Pero la batalla entre el vacío y la plenitud sigue viva y nunca se acaba en el orden que nos contiene.

La Ley irrumpe como una manera de lidiar con el desorden que se manifiesta a nuestro alrededor, para que el modo en que vivimos sea percibido pleno y universal, y así se excluya **todo lo que lo amenace y señale que en realidad, "más allá"**, hay algo que pone en riesgo su estabilidad o simplemente indica que lo que pensamos que es clausurado y único, en realidad no lo es. Como afirma el psicoanálisis, la Ley no se sostiene solamente por representar una supuesta Verdad indiscutible sino más bien se responde a ella instintiva y automáticamente porque creemos que seguirla envuelve seguridad. Es decir que obedecerla no siempre constituye un acto racional de convencimiento sino algo mucho más pragmático que responde a nuestra necesidad de estabilidad.

Teniendo esto en mente, la ideología muchas veces actúa como un modo de sublimar los conflictos que producen estas dinámicas tan presentes en la vida. Lidiar con el vacío, con lo diferente que amenaza nuestro orden o, peor aún, con aquello que preferimos mantener reprimido por temor a que salga a la luz y cuestione lo normativizado, es algo que conlleva conflictos existenciales insoportables. Por ello, la necesidad del orden, la estructura, lo institucionalizado como marcos para contenerlo. Y muchas veces, al costo que **sea. De aquí que "La función de la ideología no es ofrecernos un punto de fuga de nuestra realidad, sino ofrecernos la realidad social misma como una huida de algún núcleo traumático, real"** (Žižek, 2005:76)



Volviendo al inicio, creo que estos elementos brevemente descritos nos permiten

complejizar algunas lecturas críticas sobre lo que sucede en muchas iglesias. Las ideologías –la mayoría de las veces construidas con un ropaje bíblico-teológico- distan de ser sólo discursos que son asumidos racional o conscientemente desde una lógica de falsedad, sino, más bien -partiendo de los dos elementos tratados hasta aquí- son instancias que están, por un lado, inscriptas en las prácticas de la vida cotidiana de los creyentes desde un sentido de necesidad y, por otro lado, responden a la negación de nudos traumáticos tanto de las propias iglesias como de la sociedad y cada individuo, es decir, a la imposibilidad de afrontar situaciones, experiencias e historias –personales y comunitarias- que develan fragilidad, falta de control, desorden; o sea, todo lo que se oponga a lo seguro.

De aquí podríamos tal vez leer con otra mirada la famosa **expresión popular: "Si Dios es un Dios de orden..."** Los síntomas eclesiales se manifiestan a través de las exclusiones. Son las ideas que se rechazan por no alinearse con los discursos establecidos como verdaderamente bíblicos, son las personas que se encuentran en pecado por no responder a las moralinas establecidas, son las prácticas eclesiales que quedan de lado por no ser funcionales a las estructuras de liderazgo. En fin: muchas veces los síntomas manifiestan elementos que no necesariamente representan lo que Dios niega sino lo que nosotros/as queremos mantener reprimido.

Estos aportes tal vez nos ayuden a profundizar la crítica a los mecanismos ideológicos dentro de las iglesias, a partir de estos elementos:

Necesitamos complejizar los modos en que se produce o circulan ideologías en las iglesias. Como afirmamos, la ideología no es sólo un tipo de discurso teológico falso que se impone sino creer falsamente que los modos de ser y hacer dentro de la iglesia son universales. Esto significa que nuestras críticas –y por ende las propuestas de cambio- deben estar focalizadas en la deconstrucción y transformación de prácticas cotidianas, dinámicas litúrgicas, modos de relacionamiento comunitario, estructuras de liderazgo, entre otros aspectos mucho más elementales, y no sólo discursos religiosos o la acción del liderazgo.

Esto implica, además, que un discurso teológico que puede parecer inclusivo o abierto, no necesariamente se traduce en liturgias, relaciones y modos sanos de ser iglesia. En ese sentido, la falsedad ideológica se manifiesta de todas maneras, más allá de la existencia de un discurso que afirma lo contrario a lo que se hace (es más, podríamos decir en este caso que la posición teológica actúa como síntoma de un modo de ser iglesia, al esconder disputas ideológicas desde un posicionamiento discursivo supuestamente contrario)

Necesitamos complejizar los modos de identificación ideológica de los y las creyentes. Esta lectura también sugiere no ser reduccionistas al ver a los miembros de iglesias como simples ovejas inconscientes y dóciles que asumen prácticas



simplemente porque están cegadas o por imposición de un líder. Las ideologías actúan como modos de vida naturalizados y también como respuestas de los sujetos a un complejo y vasto conjunto de elementos existenciales, que pueden relacionarse con su historia personal, su situación vital, sus deseos, su personalidad, entre muchísimos otros elementos. De aquí que la crítica ideológica debe tener en cuenta la dimensión más bien cotidiana de ciertos comportamientos, y no sólo instancias coercitivas. De aquí la importancia de un cuestionamiento que no sólo confronte discursos o prácticas jerárquicas de liderazgo, sino que proponga otros modos de relacionamiento, de estructuras institucionales, etc.

Proponer una espiritualidad que responda a los nudos traumáticos de la realidad. No existe la plenitud; el vacío de la existencia seguirá amenazando todo intento de sutura. No existe el completo orden; siempre habrá desorden. No existe la estabilidad completa; siempre habrá crisis. Debemos arriar con ello en la vida misma como en la fe y en la iglesia. No existe una manera clausurada de ver a Dios, no existe una teología perfecta, no existe un solo modo de acercarse a lo divino, no hay una iglesia única.

Las diferencias, los riesgos, las contingencias, representan elementos imposibles de soportar desde un concepto de Dios Absoluto, desde un modo único de ser iglesia, desde una liturgia insensible a la corporalidad, etc. Hete aquí el mejor campo para las ideologías opresoras como modo de aplacar cualquier conflicto o síntoma. Peor aún: es la mejor oportunidad para sacrificar a aquellos/as que emergen como un cuestionamiento al orden. No son personas; son objetos que amenazan la estabilidad, lo universalizado. De aquí la crueldad de la ideología eclesial: el sacrificio de víctimas que actúan como chivos expiatorios de los síntomas que ponen de manifiesto lo intolerable.

El "problema" reside en que la estabilidad nunca ocurre ni ocurrirá (y en este año que recordamos los 500 años de la Reforma deberíamos pensar más en ello): las tensiones persistirán, en la vida, en la teología, en la fe. Es más: sin tensión no hay vida, humanidad, teología, eclesialidad. La falta de capacidad en su manejo provoca niveles indignantes de desertión y exclusión dentro de nuestras iglesias. Son mecanismos de castigo por la incapacidad que tenemos de **soportar al otro y a lo diferente, no solo presente "externamente", "más allá", "afuera", sino principalmente en nosotros/as mismos/as, que nos vemos reflejados en esos "síntomas" que movilizan y desafían nuestras estructuras, nuestra seguridad, nuestra estabilidad.**

Las ideologías eclesiales están causando cada vez más daño dentro de sociedades cada vez más conflictuadas por no saber contender lo más básico: su inherente pluralidad, su carencia de estabilidad, su proceso constante. En lugar de ser comunidades de testimonio, las iglesias se transforman en ejércitos de un falso orden que excluye lo insoportablemente más

Real de la existencia: lo plural, lo diverso, lo distinto, la alteridad, todos ellos síntomas de lo reprimido. Aprendamos a promover una espiritualidad realmente humana (y cósmica) que nos redima a nosotros/as mismos/as de la incapacidad que tenemos de alcanzar un orden perfecto, para aprender a lidiar con la imperfección, el error, el conflicto, la diferencia, el desacuerdo, lo no normativo.

Bibliografía

Laclau, Ernesto (2000) "Muerte y resurrección de la teoría de la ideología" en *Misticismo, retórica y política*. Buenos Aires: FCE, pp.9-55

Lacan, Jacques (2013) *Seminario 7. La ética del psicoanálisis*. Buenos Aires, Paidós

Žižek, Slavoj (2005) *El sublime objeto de la ideología*. Buenos Aires: Siglo XXI

(Lupa Protestante) 15/02/2017

84. Dimensiones y deformaciones de la espiritualidad

Por Jaume Triginé

Tratar sobre la espiritualidad comporta tener que asumir que nos hallamos ante un término cada vez más polisémico. Unos la asocian con experiencias personales cuasi sobrenaturales, otros la desvinculan de lo religioso y ya se ha acuñado la expresión: espiritualidad laica. Hablamos de espiritualidad cristiana, pero también oriental. Cuando una palabra se emplea con profusión, el riesgo de la confusión se hace presente.

La espiritualidad es una dimensión universal e innata del ser humano. Carl Gustav Jung la consideraba parte de su estructura psíquica. En clave creyente, huella de Dios en nuestra realidad existencial al haber sido creados a su imagen. Don divino para todo ser humano que explica la variabilidad de formas a través de las cuales la espiritualidad se ha expresado a lo largo de la historia, desde las manifestaciones míticas de los primeros humanos hasta las espiritualidades (religiosas y laicas) de nuestro tiempo.

Es a través de la dimensión trascendente de la espiritualidad que nos interrogamos acerca del sentido de la realidad: el universo, la vida o nuestra propia existencia. Tiene que ver, pues, con la manera como nos relacionamos con cuanto nos rodea, ya sea la naturaleza, a través del compromiso ecológico, con los demás, con nosotros mismos y con Dios.

Descubrimos en la espiritualidad diversas dimensiones. Una de ellas es la exterioridad mediante la cual trascendimos el propio yo y nos orientamos, de forma amorosa, a los demás, **especialmente a las víctimas del "sistema". Es la espiritualidad del profetismo judío y de Jesús de Nazaret.**

La espiritualidad no puede prescindir de la dimensión de la interioridad. Tanto en el Primer como en el Nuevo Tes-





tamento, se nos propone el autoexamen aprendiendo a dirigir el foco de nuestra atención en nuestro mundo interior a fin de evaluar pensamientos, sentimientos, emociones, motivaciones y conductas a la luz de las exigencias del evangelio. Prácticas como el silencio y la meditación nos ayudan a ello.

Finalmente, debemos adentrarnos en la dimensión de la profundidad y orientarnos al fundamento último de la realidad: Dios. Es necesario recuperar el sentido dialogal de la oración en sus distintas posibilidades y la contemplación silenciosa y orante de la realidad y vivir conscientemente frente al Misterio.

Es por todo ello que la espiritualidad implica la totalidad de la persona empezando por aquellas estructuras biológicas, como es el caso del sistema nervioso central, que posibilita esta dimensión. Diferentes estudios han identificado la actividad de diversas zonas del cerebro en estados de meditación y oración. Quedan también incluidas las facultades cognitivas que permiten comprender la dinámica de la espiritualidad y expresarla. También el nivel emocional con su caudal de sentimientos internos y manifestaciones conductuales que ayudan a vivenciar todo cuanto la espiritualidad permite experimentar.

Pero cabe tener presente, como señala el teólogo Paul Tillich, que si alguna de las funciones que constituyen la totalidad de la personalidad se identifica, de modo casi exclusivo, con la manera a través de la cual la persona experimenta, expresa o indaga su espiritualidad, esta se deforma. Como síntesis integradora se ha definido a la persona como una estructura cognitiva-emocional y es en cada uno de los ejes de esta bipolaridad donde puede producir tal deformación.

El primer riesgo es el "secuestro teológico", al que hace referencia el cardenal Karl Rahner, «consistente en hablar sobre todo lo humano y lo divino con un arsenal casi ilimitado de conceptos teológicos y filosóficos que (paradójicamente) impiden el viaje a la experiencia originaria: aquella que posibilita comprender la profundidad de la existencia». Es la deformación intelectualista de la que también hablaba Paul Tillich cuando la fe se asocia exclusivamente con conocimiento. La dialéctica entre la experiencia y su manifestación conceptual es consustancial a la naturaleza humana ya que la vida interior reclama su expresión.

Es obvio que el conocimiento es necesario, pero no suficiente en el ámbito de la espiritualidad. Las afirmaciones más profundas de Dios en la Biblia no las hallamos en formulaciones abstractas, sino en relatos vivenciales entretejidos en la realidad existencial de hombres y mujeres. La deformación intelectualista es propia del pensamiento moderno y su pretensión de explicar la totali-

dad de la realidad mediante procesos de racionalización.

La segunda deformación es la sentimental. Es propia de la postmodernidad y su interés por sentir y experimentar. Vivimos un momento de búsqueda y exaltación de fenómenos extraordinarios (visiones, profecías, sanidades, exorcismos...). En algunos contextos se vive una auténtica **fascinación por la "mística" sin recordar que la vivencia excepcional de acceso a la inaccesibilidad de Dios es un acto de gracia, transitoria y de difícil comunicación como sugiere la experiencia de San Pablo.** En un trabajo sobre esta temática, el teólogo J. I. González Faus escribe que: *«la experiencia mística no puede ser buscada ni puede ser resultado de una búsqueda. Y si se produjera de esta manera, podemos afirmar que no es Dios lo que allí se ha experimentado».*

La espiritualidad requiere de los sentimientos y de la apertura a la profundidad de la existencia; pero es (o debería ser) más que simple emoción. La emoción, sin apenas contenido doctrinal, nos sitúa en un reduccionismo de la experiencia y en la subjetividad. También en la duda de si las manifestaciones impregnadas tan sólo o en gran parte de componentes emocionales parten de un yo integrado, equilibrado y armonioso o si pueden llegar a reflejar alguna disfuncionalidad. Es notorio que las emociones nos juegan malas pasadas en todos los órdenes de la vida y el mundo de la espiritualidad no tiene por qué ser una excepción.

Por la propia estructura de la personalidad es posible hallar una mayor identificación con uno de los dos polos. El riesgo de deformación se halla de forma latente en todos ya que la equidistancia suele ser más utópica que real. El sesgo es posible. La toma de conciencia y el discernimiento se hacen necesarios para modificar la posición polarizada y buscar el mayor equilibrio posible. Las deformaciones de la espiritualidad impiden experimentar toda su riqueza. En cambio, la espiritualidad equilibrada da profundidad, dirección y unidad a las diferentes dimensiones de la personalidad.

(Lupa Protestante) 13/02/2017





EVENTOS

85. Encuentro de Análisis y Construcción Colectiva: Desafíos del Contexto Actual para la Articulación de una Agenda Socio-Eclesial Común

ENCUENTRO DE ANÁLISIS Y CONSTRUCCIÓN COLECTIVA
DESAFÍOS DEL CONTEXTO ACTUAL PARA LA ARTICULACIÓN
DE UNA AGENDA SOCIO-ECLESIAL COMÚN
CIUDAD DE MÉXICO, 23-24 FEBRERO 2017

Panel 1. ESTADO LAICO Y FUNDAMENTALISMOS RELIGIOSOS
 (Senadora) MARTHA TAGLE*
 (experto en religiones) BERNARDO BARRANCO*
 (Foro Intereclesiástico) JESÚS LÓPEZ L.*
 (Iglesias por la Paz) REBECA MONTEMAYOR*
 Modera: Aidé García

Panel 2. DERECHOS HUMANOS Y CRISIS CIVILIZATORIA
 (ex-secretario de la CIDH) EMILIO ÁLVAREZ ICAZA*
 (CADHAC) CONSUELO MORALES*
 (Centro Francisco de Vitoria) MIGUEL CONCHA*
 MA. DE LA LUZ ESTRADA (CDD)
 LETICIA GUTIÉRREZ (SMR Scalabrinianas)
 Modera: Julián Cruzalta

Panel 3. RECONFIGURACIÓN POLÍTICA Y GEOPOLÍTICA DEL CONTINENTE
 *LUIS BARRIOS (John Jay College, NY)
 *ALEXANDRA HAAS (Conapred)
 *MIGUEL ÁLVAREZ (Serapaz)
 Modera: Soila Luna

SEDE: HOTEL NH
 (Palma 42, Centro Histórico)
 Paneles Magistrales abiertos a todo el público. Para la participación en todo el Encuentro es indispensable inscripción previa que debe solicitarse a: observatorioeclesial@gmail.com



86. Ciclo Anual de Conferencias y Actividades Académicas en torno a los 500 años de la Reforma Luterana

IBERO
Ciudad de México - Tijuana

Ciencias Religiosas /
Historia /
Ciencias Sociales y Políticas /

Centro Universitario Ignaciano /
Coordinación de Difusión Cultural /
Letras /

Ciclo Anual de Conferencias y Actividades Académicas en torno a los 500 años de la Reforma Luterana

CICLO PRIMAVERA 2017

EL AÑO 2017 VERÁ LA PRIMERA CONMEMORACIÓN CENTENARIA DE la Reforma en una época ecuménica. También ha de marcar cincuenta años del diálogo luterano-católico romano. Como parte del movimiento ecuménico, tanto católicos como luteranos han sido enriquecidos conjuntamente en la oración, la adoración y el servicio a sus comunidades. También afrontan determinados desafíos políticos, sociales y económicos. Luteranos y católicos han podido reinterpretar sus tradiciones teológicas y prácticas, reconociendo la influencia que han tenidos unos sobre otros. Por eso anhelan conmemorar juntos en 2017.



En este contexto de reconocimiento y de los imperativos que los mismos Luteranos y Católicos consideran en el actual contexto ecuménico, los Departamentos de Ciencias Religiosas, Historia, Letras y Ciencias Sociales y Políticas se han propuesto conmemorar los 500 años de la Reforma protestante bajo la perspectiva espiritual, académica y cultural, con el siguiente programa:

PROGRAMA

15 de febrero – 11:00 hrs

Auditorio Fernando Bustos

PONENCIA

“Lutero: predicador, educador en la fe, exégeta y teólogo”.

Mtro. Gonzalo Balderas Vega

14 de marzo – 16:00 hrs

Auditorio Ernesto Meneses Morales

PONENCIA

“Sanar la memoria y dar testimonio de Jesucristo. Reflexiones en torno a los 500 años de la Reforma (1517-2017) en perspectiva ecuménica”.

Dra. Margit Eckholt

20 de abril – 11:00 hrs

Auditorio Fernando Bustos

PONENCIA

Reformas protestantes y cambio social en los siglos XVI y XXI

Mtro. Leopoldo Cervantes Ortiz

Informes al teléfono 5950-4000 con María Baltazar ext. 7064 y con Juan Carlos López ext. 7006



87. Coloquio Libertad religiosa y Estado laico en México

The poster has a dark blue background. At the top left is the IMDOSOC logo, which depicts a group of people under a cross. To its right is the word 'Coloquio' in a large, elegant serif font. Further right is the logo of the Konrad Adenauer Stiftung, consisting of a stylized 'A' inside a square. Below these is the main title 'Libertad religiosa y Estado laico en México' in a large, white, serif font. Underneath the title, the dates '28 de febrero al 2 de marzo' and the time '8:45 - 19:00 hrs.' are written in a smaller, white, serif font. A dark blue rectangular box contains the text 'Consulte el programa completo en: www.imdosoc.org/web/libertadreligiosa'. Below this box is a horizontal band showing a diverse group of people walking. Underneath the people is a row of six religious symbols: the Ankh, the Wheel of Dharma, the Latin Cross, the Star of David, the Crescent and Star, and the Om symbol. The bottom of the poster is divided into three sections. The left section contains the IMDOSOC logo and the text 'Pedro Luis Ogazón No. 56 Col. Guadalupe Inn C.P. 01020, Cd. de México'. The middle section contains contact information: a phone icon with the numbers '5661-7996' and '5661-4465', and an email icon with the address 'promocion@imdosoc.org' and 'cursos@imdosoc.org'. The right section contains social media icons for Facebook and Twitter with the handle '/imdosocoficial' and '@imdosoc', and YouTube and Instagram icons with the handle '/IMDOSOC' and 'imdosoc'. At the very bottom, the text 'CUPO LIMITADO' is centered.

 Coloquio  Konrad Adenauer Stiftung

Libertad religiosa y Estado laico en México

28 de febrero al 2 de marzo
8:45 - 19:00 hrs.

Consulte el programa completo en:
www.imdosoc.org/web/libertadreligiosa

     

 INSCRÍBETE EN LÍNEA
www.imdosoc.org/web/libertadreligiosa

 5661-7996
5661-4465

 promocion@imdosoc.org
cursos@imdosoc.org

 Pedro Luis Ogazón No. 56
Col. Guadalupe Inn
C.P. 01020, Cd. de México

 /imdosocoficial
 @imdosoc

 /IMDOSOC
 imdosoc

CUPO LIMITADO