



Estudios bíblicos  
y reflexiones  
sobre justicia  
social, equidad  
de género y  
migración

# UN MUNDO DONDE QUEPAN TODOS LOS MUNDOS



## FE Y DERECHOS HUMANOS EN AMÉRICA LATINA





Estudios bíblicos  
y reflexiones  
sobre justicia  
social, equidad  
de género y  
migración

# UN MUNDO DONDE QUEPAN TODOS LOS MUNDOS

FE Y DERECHOS HUMANOS  
EN AMÉRICA LATINA

Un mundo donde quepan todos los mundos - 1a edición,  
Montevideo, Uruguay, junio 2021.

74 p., 21 x 14,8 cm.

ISBN 978-9915-40-665-7

1. Teología . 2. Derechos humanos.

Este trabajo tiene licencia Creative Commons BY-NC 4.0.

Para ver una copia de esta licencia, visite

<http://creativecommons.org/licenses/by-nc/4.0/> © 2 por F

¡Cultura libre!



Nancy Cardoso, Valeria España,  
Stefanie Kreher, Nicolas Iglesias Schneider

**FE**  
**EN LA**  
**RESISTENCIA**





# ÍNDICE

- 4 Invitación a un espacio de encuentro y reflexión
- 7 Agradecemos

## JUSTICIA SOCIAL

- 8 Nuestra mirada sobre la justicia
- 10 Ninguna riqueza es inocente - ESTUDIO BÍBLICO
- 17 Para pensar juntas
- 18 La gratuidad de la salvación

## EQUIDAD DE GÉNERO

- 20 María va con las otras - ESTUDIO BÍBLICO
- 25 Equidad de género en Latinoamérica
- 27 Para pensar juntas
- 28 Historias de mujeres en la Biblia
- 30 Ancestras de Jesús

## MIGRACIÓN

- 31 Las migajas debajo de la mesa:  
desafíos migratorios - ESTUDIO BÍBLICO
- 37 Fronteras y redenciones
- 40 Para pensar juntas
- 41 Un lugar invisible

# INVITACIÓN A UN ESPACIO DE ENCUENTRO Y REFLEXIÓN

Muy bienvenidos, bienvenidas y bienvenidos a este espacio de encuentros para reflexionar acerca de la fe cristiana y los derechos humanos.

Esperamos que este material sirva a grupos, comunidades y personas jóvenes y no tan jóvenes interesadas en reflexionar sobre temas de actualidad que están presentes de diversas maneras en las comunidades de fe. La idea es que el material sea agradable y original, que lo disfruten y entusiasmen a otras personas. No es un libreto, es para inspirarse y crear.

Este material surge y se hace en un espíritu ecuménico que nos da la posibilidad de encontrarnos más allá de todas las etiquetas que nos ponen y a las que nosotros suscribimos. El espacio ecuménico permite crear una multiplicidad de maneras de transmitir, en clave de paz, que ¡hay vida plena para toda la creación!

Agradecemos los aportes de todas las personas que colaboraron con este proyecto, que participaron de este proceso de tematizar, elaborar y buscar resolver un asunto que nos concierne en tanto seres humanos del siglo xxi: la heterogeneidad radical del otro. Aquí lo aterrizamos a justicia social, equidad de género y migración. Deseamos que este material nos ayude a replantearnos nuevas miradas sobre estos tres temas.

El contexto de nuestro continente esta marcado por una violencia profunda y multicausal. Hace más de 500 años que hay una producción y reproducción de la dominación y el autoritarismo con una minoría caucásica acaudalada y masculina que domina en favor de los intereses de compañías privadas. Y la violencia genera más violencia. De manera que tratar estos temas, a partir de una mirada crítica, es fundamental porque estas problemáticas se cobran vidas de seres humanos concretos cotidianamente.

La invitación de Jesús es a resistir a la violencia sin violencia. Todos los días estuve con ustedes ¿y ahora me vienen a buscar con palos y con piedras? – dice Jesús cuando lo van a apresar de noche. La resistencia pacífica es antifascista. La paz se construye con la diversidad, con la alteridad y de manera comunitaria. Muchas personas han resistido desde su fe sin violencia y han comprometido su vida para la paz, la convivencia y la justicia social.

En nuestro contexto urge tratar los temas de fe y derechos humanos debido a que existe una apropiación del cristianismo por parte del capitalismo posindustrial y explotador, que confunde a las cristianas y cristianos fieles sobre qué es lo importante para la fe en Jesús, en el Cristo, el hijo de Dios, el Mesías esperado, el amigo fiel.

Los discursos religiosos que legitiman la violencia no son evangélicos, no provienen de Dios y no pueden ser considerados ni reproducidos en nuestros círculos si reivindicamos ser seguidoras y seguidores de Jesús, esa metáfora de Dios que vino a mostrarnos cómo vivir en esta existencia humana.





Desde Fe en la Resistencia, deseamos compartir tres estudios bíblicos para tematizar críticamente –de manera personal y en un espacio comunitario (cara a cara o virtual)– y algunos temas para informarnos, conectar y crecer en nuestro caminar. Para que otro mundo sea posible, un mundo donde quepan todos los mundos.

El compromiso cristiano puede ser comprendido como obligación, responsabilidad o convicción. Sea cual sea la motivación o intención, lo más importante es estar comprometidos radicalmente con la dignidad del otro y la otra. El otro y la otra que no son como yo imagino o quiero, porque están hechos a imagen y voluntad de Dios (y no mía).

La comunidad de fe no es evidente en un contexto posmoderno y fluido que reivindica al individualismo y busca la reproducción de la enemistad entre los seres humanos, las familias, los clanes, los pueblos y las naciones. Tampoco la comunidad de fe es una entidad rígida que posee un formato definitivo. La comunidad de fe existe porque el Espíritu la crea y nos invita a concretar la paz, su paz, no la que da el mundo.

Nada es natural en esta vida, nada es obvio, nada es evidente y nada es definitivo. Todo es provisorio, y las construcciones sociales, familiares y comunitarias que realizamos han de estar orientadas por el amor al prójimo, tan diferente a mí (¡gracias a Dios!). La persona que está a mi lado es a quien tengo que escuchar y servir. Amor al prójimo. Es un esfuerzo que realizo, pero que no me resulta una carga porque en definitiva es el amor de Dios operando en mí. Pero la invitación va más allá de ese esfuerzo cuando Jesús nos invita a amar a los enemigos.



UN MUNDO DONDE QUEOAN TODOS LOS MUNDOS

## **Agradecemos la colaboración de las siguientes organizaciones y personas**

Gracias a KHK de Pan para el Mundo, Adveniat, Fondo de Apoyo al Protestantismo, Observatorio del Sur, Iglesia Metodista del Uruguay, Iglesia Evangélica Valdense del Río de la Plata, Parroquia Santa Gema, Jorge Gerhard, Mercedes Clara, Alfredo Alcarraz, Rosario Hermano, Fernando Ordóñez, Nancy Cardoso, Carlos Saracini, Marilyn Reina, Víctor Aragón, Nicolas Iglesias Schneider, Valeria España, Martín Delgado, Rocío Geymonat, Daniel Hernández, Ester Antunes, Marcelo Gonnet, Victoria Cesari, Federico Plenc, Paola Colman, Nicolas Iglesias Mills, Mariana Puchet, Andrés Ordóñez, Madeline Warrick, Santiago Freire, Karen Malán, Alberto Vázquez, Adriana Gastellu, Samuel Rivero, Mariana Negrín, Luca Veloz, Pía Sosa, Joaquín Peña, Lucía Iruleguy, Mauricio Fuentes, Noelia Severo, Josué Charbonier, Jutta Nickel, Virginia Cardozo, María Márquez, Diego Rivero, Sofía Muniz, Martina Benavides, Roxana Napoli, Nora Redaelli, Tomás Barolín, Mabel Schneider, Jesica Mazzo, Florencia Iglesias, Santiago Freire, Isabel Gil y Verónica Bertozzi.



# NINGUNA RIQUEZA ES INOCENTE



**NO ACEPTEN LO HABITUAL COMO  
COSA NATURAL PUES EN TIEMPOS  
DE DESORDEN SANGRIENTO,  
DE CONFUSIÓN ORGANIZADA,  
DE ARBITRARIEDAD CONSCIENTE,  
DE HUMANIDAD DESHUMANIZADA,  
NADA DEBE PARECER  
IMPOSIBLE DE CAMBIAR.**

**BERTOLT BRECHT**

# NUESTRA MIRADA SOBRE LA JUSTICIA

¿Te has puesto a pensar acerca de la pobreza y la riqueza en la sociedad actual a la luz de la fe en Jesús? La invitación a reflexionar a través de estas oraciones incompletas es para empezar a problematizar algo que tenemos *naturalizado*.

Escribe aquí tus pensamientos y sentimientos:

1. Pienso que los cuestionarios sirven para...

.....

2. Creo que los cuestionarios no sirven para...

.....

3 ¡Estos ejercicios son infantiles e inútiles cuando suponemos que...

.....

4. Para mí, la pobreza...

.....

5. Lo más lindo de la riqueza es que...

.....

6. Lo más feo de la vida humana es...

.....

7. Lo más injusto de la sociedad es...

.....

8. Lo mejor de ser joven y tener ganas de cambiar el mundo es que...

.....

Anotá tus respuestas. ¿Qué textos bíblicos, canciones, poemas, frases u oraciones conoces sobre la pobreza y riqueza? Busca, copia, imprime, recorta y pega. Une todo en una pizarra.

Las primeras ideas que me vienen a la mente son...  
¡Escribe!

.....

.....

.....

.....

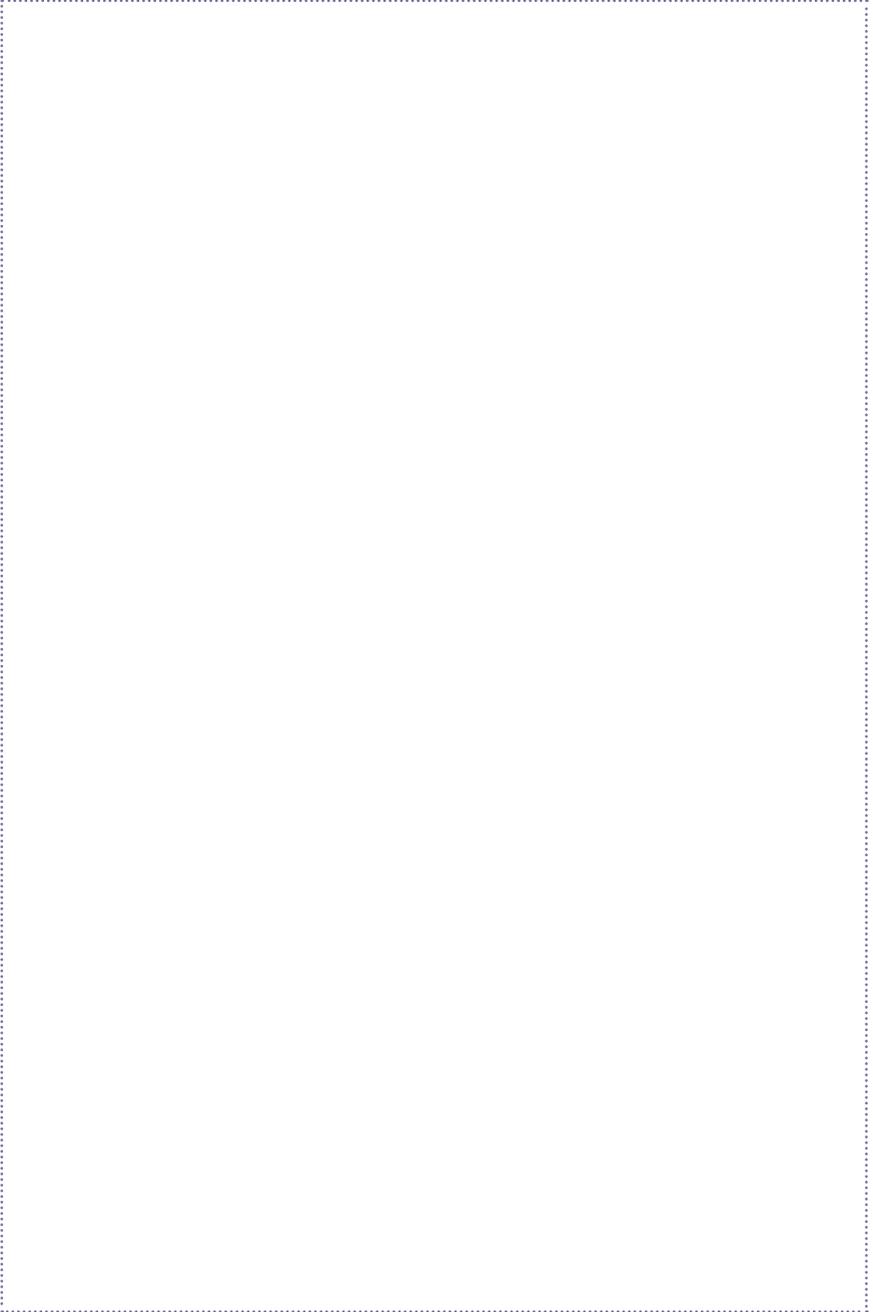
.....

.....

.....

.....

Realiza un dibujo de cómo comprendes tú, a nivel personal, la pobreza y la riqueza en tu contexto particular.



**NO HAY EN EL MUNDO, NINGUNA RIQUEZA  
QUE SEA INOCENTE, PORQUE DE ALGÚN  
MODO SON TODAS RIQUEZAS QUE HAN  
RESULTADO DE UN PROCESO HISTÓRICO DE  
ESTAFA COLOSAL.**

# NINGUNA RIQUEZA ES INOCENTE

ESTUDIO BÍBLICO DE  
LUCAS 18:18-27 Y 19:1-10



Dra. Nancy Cardoso,  
teóloga ecofeminista

## Acercándonos a la realidad

La desigualdad social es la mayor evidencia de que existe en el mundo corrupción, robo, soborno y crimen: los ocho hombres más ricos del mundo acumulan más riqueza que los 3.600 millones de personas que componen la mitad de la población más pobre del planeta.

La forma de organizar la vida social en el capitalismo se basa en la alienación sistémica que enajena a los trabajadores del producto de su trabajo, enajena a las comunidades de su territorio, despojado en forma de materias primas, y legitima la expropiación de riquezas, recursos y oportunidades por parte de una minoría ... ¡Y no! Nada de esto es natural, normal ni justificable.

Podemos explicar la organización social del capitalismo pero, en términos teológicos, ha sido más fácil explicar y reflexionar sobre la pobreza –sus causas y desafíos y las formas de superarla– que sobre la riqueza. Siempre hay un espacio para comprender y tolerar la riqueza como parte de la vida en sociedad. Incluso convivimos con la idea de que la riqueza es el resultado de la fe.

Desde la realidad de la desigualdad, quisiera compartir otra visión: la riqueza es un obstáculo para la fe; es, incluso, una ofensa a Dios.

El capitalismo globalizado, que opera con niveles de concentración de riqueza sin precedentes, avanza y profundiza el imperialismo a través de muy diversos mecanismos: guerras, financiarización de la economía, extracción intensiva de los recursos naturales, control biotecnológico, desestabilización política

---

1.- «Los 8 millonarios que tienen más dinero que la mitad de la población del mundo», BBC Mundo, 16 enero 2017, <<https://www.bbc.com/mundo/noticias-38632955>> (07/01/21).

2.- Eduardo Galeano, «El subdesarrollo es el resultado histórico del desarrollo ajeno», <<https://reflexionespolitica.wordpress.com/2014/10/12/eduardo-galeano-el-subdesarrollo-es-el-resultado-historico-del-desarrollo-ajeno/>> (8/3/2021)

de áreas de resistencia y presencia mediática e ideológica masiva. Para los autores contemporáneos, en el marco del capitalismo global impulsado por una fuerte competencia, los países y economías periféricas se ven envueltos en una intensa aceleración del comercio, el mantenimiento de la rentabilidad y acuerdos políticos que no pueden permitirse el lujo de preservar las reglas de la competencia. El capitalismo global avasalla todas las instituciones, rompe todos los límites, prescinde de la democracia

Sin un consenso social orgánico, las élites necesitan tomar el control del Estado a través de «golpes y rupturas» para tratar de seguir siendo competi-

tivas en el casino global a través del acceso privilegiado a los recursos públicos mediante subsidios, financiamiento y adjudicación de licitaciones. Es decir, la corrupción es necesaria para que las élites puedan continuar ejerciendo el poder y sus estrategias de sojuzgamiento. En este sentido, la desigualdad derivada de la corrupción es estructural, estructurada y protegida por el Estado y sus mecanismos de poder.

Es en este contexto de incesante manipulación y explotación que también debemos identificar y reconocer al cristianismo como uno de los agentes en la disputa por la hegemonía del capitalismo occidental en el Atlántico Norte. El capital financieramente globalizado no tiene ningún compromiso con los procesos productivos ni con los territorios nacionales. Se inventa una inmaterialidad para sí mismo, consolidando la «mano invisible del mercado» como verdad metafísica.

El objetivo de las estrategias neoliberales no es eliminar la pobreza, ni siquiera aquellas negociadas en nombre del desarrollo, sino que les basta con evitar los conflictos, mantener una cierta cohesión social y habilitar cierto margen de reclamo social por parte de los pobres, pero siempre preservando los niveles necesarios de reproducción y concentración de la riqueza.

La religión del capitalismo, como expresión de su inherente desigualdad, difiere entre las clases sociales: a quienes participan en el círculo del consumo, se les presenta como una promesa de crédito alcanzable que hace posible una plena e infinita realización; a quienes no tienen acceso al consumo, se les presenta como un mecanismo de constante endeudamiento, de crédito aplazado, que siempre genera más pobreza.

---

3 . Francisco de Oliveira, Revista Piauí, <<https://piaui.folha.uol.com.br/materia/o-avesso-do-avesso/>> (8/3/2021).

***El capitalismo global avasalla todas las instituciones, rompe todos los límites, prescinde de la democracia.1***

**La propiedad privada de la tierra y los bienes comunes (agua, semillas, territorio, bosques, biodiversidad) alimenta y mantiene la desigualdad.**

La propiedad privada de la tierra y los bienes comunes (agua, semillas, territorio, bosques, biodiversidad) alimenta y mantiene la desigualdad. El régimen de herencia y las posibilidades de acceso a los recursos del Estado también

mantienen y profundizan la desigualdad, haciendo que las políticas de justicia social e igualdad sean estructuralmente inviables.

La pobreza es condición necesaria para la producción capitalista y la acumulación de riqueza. Ninguna riqueza es inocente, ninguna riqueza es buena o justa. Es necesario denunciar la riqueza como obstáculo y ofensa a la fe en el evangelio de Jesús.

Es imperativo decir la verdad a los poderosos y denunciar a quienes sistémica y estructuralmente rompieron y continúan rompiendo lo colectivo en nombre de intereses personales –clasistas y corporativos– y, para ello, es necesario rescatar el carácter profético de la propuesta de Jesús en toda su radicalidad frente a los metabolismos de la producción de riqueza y desigualdad.

### **Acercándonos a los Evangelios**

#### **¡Una cosa nos falta!**

Y el joven, al oír esta palabra, se fue triste, porque tenía muchas propiedades.

(Mateo 19:22)

Pero cuando escuchó eso, se puso muy triste, porque era muy rico.

(Lucas 18:23)

Pero se retiró tristemente porque tenía muchas propiedades.

(Marcos 10:22)

La historia del joven rico es bien conocida. Un encuentro que no funcionó. Hubo mucha simpatía entre Jesús y el joven, la conversación fue cortés, los temas profundos y el diálogo auténtico. El joven quiere saber cómo «heredar la vida eterna». ¡Quiere más que lo que ya tiene!

Los elementos de la vida familiar y comunitaria citados por Jesús –«no cometas adulterio»; «no mates»; «no robes»; «no des falso testimonio»; «no defraudes a nadie»; «honra a tu padre ya tu madre»– definen una vida marcada por la ética, y el joven dirá que cumple con todo esto.

¡Pero no es suficiente! ¡Esto no es suficiente! —dice Jesús con amor.

El texto de Marcos dice: «Jesús, mirándolo, lo amó y le dijo: ‘Falta algo’». La ética de la vida familiar y comunitaria es importante, pero no es suficiente. Ser un buen ciudadano que respeta las leyes y cuida los intereses familiares no es suficiente ética para los ricos y no puede ser el relato de justificación de la concentración de la riqueza.

Cuando Jesús plantea el desafío de «venderlo todo y darlo a los pobres» como condición del seguimiento para un discipulado de iguales, la cuestión ética se vuelve ética social, vale decir, se extiende a las formas de organización de la vida social, especialmente, a los modos de acumulación y el régimen de propiedad. Mateo y Marcos registraron el fracaso de la conversación señalando la razón básica: porque tenía muchas propiedades. Lucas prefiere decir porque era muy rico.

Jesús trasladará todas las exigencias e imperativos del evangelio de vida plena al desmantelamiento de la riqueza y a la priorización social de la vida de los pobres, hombres y mujeres.

Mucho más que llamar a construir buenas relaciones personales, Jesús —con amor— radicaliza el llamado al señalar el movimiento vital de la reconciliación social: superar la contradicción básica de la sociedad: pobreza y desigualdad, fruto de la acumulación y la concentración. Jesús, con amor radical, indica el camino: «¡Qué difícil es para los ricos entrar en el reino de Dios! Es más fácil que un camello pase por el ojo de una aguja» (Marcos 10:23).

### **¡Haz que Zaqueo baje del árbol!**

Allan Boesak, de Sudáfrica, es autor de un texto de exquisita sensibilidad: «Y Zaqueo se quedó en el árbol: Reconciliación y justicia y la Comisión de Verdad y Reconciliación».

Boesak reflexiona sobre el proceso posapartheid y las contradicciones que ha provocado una creciente decepción con la tarea de reconciliación social, especialmente entre las comunidades negras. Sostiene que la posibilidad de un entendimiento, de reconciliación social, presupone justicia. Y luego, presenta el texto de Zaqueo, en Lucas 19:1-10.

Zaqueo era un recaudador de impuestos rico e infame que había forjado su riqueza mediante un manejo corrupto del sistema fiscal y la explotación de la gente durante el dominio del Imperio romano. En la Palestina ocupada, los ricos tuvieron que aceptar el sistema de extorsión de Roma, en tanto que los pobres sufrieron una triple explotación: los impuestos injustos exigidos por Roma, las

tarifas que les cobraba Zaqueo y las condiciones laborales impuestas por los ricos cuyas ganancias procedían de explotar la fuerza de trabajo y la naturaleza.

Es fácil ver que no había amor en las relaciones debajo de aquel árbol que el Evangelio quiere recordar: Zaqueo era odiado; representaba el rostro visible del sistema de explotación y desigualdad. Había muchas tensiones entre la comunidad y este hombre «bajito».

Tregar al árbol indica cierta curiosidad o necesidad por parte de Zaqueo. Aquí, las interpretaciones son diversas. Al parecer, se subió al árbol con la esperanza de ver a Jesús. Jesús ve a Zaqueo y habla con él, en claro contraste con la actitud de rechazo de la multitud. Jesús ama a ese hombre subido al árbol y quiere conversar con él, ir a su casa, comer con él, compartir el pan. Mientras tanto, la gente murmura: «Jesús entra en la casa de un ladrón y come con él».

Bueno, el amor tiene estas cosas, este movimiento para abrir oportunidades, ¡creando alternativas sin perder la radicalidad! No sabemos qué comieron Jesús y Zaqueo ni qué bebieron, mucho menos qué dijeron. Pero sí conocemos el resultado de ese tiempo compartido. Zaqueo dijo algo así como: Señor, daré la mitad de mi fortuna a los pobres. Y si he cobrado más impuestos de lo que correspondía, ¡devolveré cuatro veces esa cantidad! (Lucas 19:8).

El amor de Jesús dio lugar a la reconciliación y la justicia como expresión de la presencia compasiva de Dios. El amor une y reconcilia, pero necesita la mediación concreta de la justicia como restauración de la vida comunitaria, de la vida en el mundo. Jesús es radical; de inmediato vincula la respuesta de Zaqueo a la salvación y dice: Hoy ha llegado la salvación a esta casa. (Lucas 19:9). Zaqueo reconoció que defraudó, robó y extorsionó, y que su riqueza era un impedimento para la reconciliación con Dios y la comunidad. Las consecuencias radicales del amor que conducen a una reconciliación genuina son transformación, restauración, justicia. Sin una acción concreta para romper con los mecanismos de producción de riqueza y el empobrecimiento de las mayorías pobres, Zaqueo permanecerá en el árbol.

### **Bajar a los ricos del árbol: un imperativo de los Evangelios**

Los actores políticos y económicos no deberían seducir a las iglesias y al movimiento ecuménico hasta parasitarlos. Nuestra tarea es denunciar estos hechos haciendo un llamado amoroso a la conversión y la reconciliación, sin tolerar respuestas paliativas y superficiales. Las posturas éticas formales y los cambios de conducta individuales no son suficientes. En este sentido, la lucha política por la igualdad no puede limitarse a la historia de Zaqueo. Los que participamos en esta lucha y pertenecemos a la comunidad de Jesús necesitamos

rescatar los Evangelios en su amorosa radicalidad, denunciar al cristianismo que está complotado con la riqueza y participar en los procesos de lucha por la igualdad sin ninguna pretensión de superioridad ética o privilegios.

Es necesario que Zaqueo descienda del árbol para que se produzcan conversaciones difíciles y amorosas: reconocer públicamente su participación en los espacios de saqueo y destrucción de la Casa Común y generar respuestas de reparación y restitución.

Así, y solo así, la salvación entra en el hogar de los ricos que consecuentemente dejan de ser ricos. Las relaciones se pueden restaurar y la igualdad entre todos se convierte en el imperativo evangélico. Hablar de reconciliación y unidad manteniendo a Zaqueo en lo alto del árbol es un error histórico, teológico y político que nos hará perder relevancia de cara a futuros procesos para defender los derechos e integridad de la tierra y sus seres.

## Lecturas complementarias

### **Justicia económica**

1. «Declaración sobre finanzas justas y economía de vida», Consejo Mundial de Iglesias, 2 setiembre 2009, <<https://www.oikoumene.org/es/resources/documents/statement-on-just-finance-and-the-economy-of-life>> (07/01/21).
2. «AGAPE Llamamiento a la acción 2012. Economía de vida, justicia y paz para todos: un llamamiento a la acción», Consejo Mundial de Iglesias, 20 julio 2012, <<https://www.oikoumene.org/es/resources/documents/agape-appel-a-laction>> (07/01/21).
3. «Declaración de Sao Paulo: Transformación financiera internacional para la economía de la vida», Conferencia Económica Global, set.-oct. 2012, Guarulhos, Brasil, <<http://wcrch.ch/wp-content/uploads/2015/06/SaoPauloDeclaration-Spanish.pdf>> (07/01/21).

### Iglesia Reformada

4. «La Confesión de Accra», Comunion Mundial de Iglesias Reformadas, <<http://wcrch.ch/wp-content/uploads/2015/06/TheAccraConfession-Spanish.pdf>> (07/01/21).

### Vaticano

5. «Consideraciones para un discernimiento ético del actual sistema económico-financiero», Oficina de Prensa de la Santa Sede, 17 mayo 2018, <<https://press.vatican.va/content/salastampa/es/bollettino/pubblico/2018/05/17/pres.html>> (07/01/21).

### Revista de Interpretación Bíblica Latino-Americana (RIBLA)

6. Poder y Corrupción, N.º 78 – 2018/2 <<http://www.centrobiblicoquito.org/images/ribla/78.pdf>> (07/01/21).

**¿Es la inequidad una  
ofensa contra Dios?**

**¿Existe una manera  
de organizarnos  
económicamente  
que no reproduzca  
la desigualdad?**

**¿Crees que las personas  
ricas y pobres son  
diferentes? ¿Por qué?**

**¿Qué tan consciente  
estás del nivel de  
desigualdad social en  
el que nos encontramos  
como planeta?** (8 hombres  
ricos tienen lo mismo que  
3.600.000.000 pobres).

Como agrupación –iglesia,  
familia, institución,  
organismo, empresa –,  
**¿Qué transformación  
podemos proponer para  
no quedar en el círculo  
vicioso y ser cómplices  
de la injusticia social?**

**¿Cuál es la  
situación laboral  
en tu contexto?**

**¿Existe robo, usura,  
corrupción y engaño?**

**¿Estás de acuerdo en  
que Jesús cuestiona  
la riqueza?**

**¿Estás de acuerdo  
en que la riqueza es  
resultado de la fe?**

**¿Estás de acuerdo en  
que Jesús cuestiona  
la pobreza?**

**¿Qué es lo necesario?**

**¿Cuánto es suficiente?**

**¿Cuáles son nuestras  
comprensiones de la  
riqueza?**



# LA GRATUIDAD DE LA SALVACIÓN



Stefanie Kreher

La propiedad privada de la tierra, las construcciones, las ideas, el arte, la tecnología, las redes y la cultura es un problema para la humanidad. Desde las fotos en internet que pueden ser declaradas propiedad privada hasta las piezas de arte más maravillosas del mundo, nada de eso está a disposición del público porque alguien se considera dueño intelectual o es familiar de alguien genial que produjo eso y pretende una remuneración.

En la antigüedad, cuando el grano se pudría en los silos, todos entendían que no era posible acumular tanto y que en algún momento había que hacerlo circular. Cuando empieza la economía monetaria (un metal se acumula y no se pudre), la situación cambia rotundamente. La finitud del organismo deja ya de ser parte de la economía real, de manera que hay una transformación en la acumulación.

***La finitud del organismo  
deja ya de ser parte de la  
economía real, de manera  
que hay una transformación  
en la acumulación.***

La moneda, sin embargo, no es propiedad de quien la tiene en su billetera sino del banco. O en el caso del Imperio romano, del César. Por eso está su cara en ella, porque él es el dueño. Y la hace circular con un valor de cambio

simbólico para las transacciones que realizan los que acceden a esa moneda. Ya no circula el alimento, sino el metal.

El joven rico no estuvo dispuesto a transformar su vida porque eso implicaba vender sus propiedades y regalarlas. Era algo completamente contrario a lo que toda su vida había estado haciendo. Toda una vida acumulando, y ahora Jesús le dice que tiene que repartir. Y esa transformación no fue posible en ese momento. No quiso dejar morir la semilla para que nazca la planta. No quiso dejar morir su vieja vida para nacer de nuevo. No quiso soltar sus propiedades para ganar la vida.

Zaqueo sí estuvo dispuesto a transformar su vida. No solo devolvió, sino que, además, se arrepintió y confesó la usura, el robo y el engaño, el soborno y la estafa. Asumió la violencia económica que había detentado y optó por cambiar

su vida. Dejó morir lo viejo para hacerle lugar a lo nuevo. Soltó sus propiedades para ganar vida. Y no solo individualmente para él, sino que reparó su pecado a nivel comunitario y social.

Cambió el egoísmo por la justicia social. Y ganó vida, y Jesús comió con él en su casa. Hoy ha llegado la salvación a esta casa. Pero nada de esto significa que la fe de Jesús le fue regalada a Zaqueo por su mérito. Ni tampoco que le haya sido quitada al joven rico por su desobediencia. Es preciso estar alerta a nuestra lectura bíblica para no generar dogmas infundados y ser capaces de cuestionar lo que determinada lectura bíblica legítima. Y amar.





# MARÍA VA CON LAS OTRAS: la ginealogía de Jesús





**NI SUMISAS  
NI DEVOTAS**

# MARÍA VA CON LAS OTRAS



Dra. Nancy Cardoso,  
teóloga ecofeminista

ESTUDIO BÍBLICO DE  
MATEO 1:1-16

## Sospecha, lo que parece... ¡no es!

La primera página del Nuevo Testamento comienza así:

Libro del origen de Jesucristo, hijo de David, hijo de Abraham [...]  
(Mateo 1:1)

La primera reacción es reconocer el antiguo aroma del patriarcado a través de una genealogía de hombres con poder en el Antiguo Testamento. ¡Pero no es lo que parece!

La primera página del Evangelio de Mateo exhala un fuerte olor a mujeres sudorosas y perfumadas que exponen sus cuerpos como una invitación, más que eso: un desafío. Están aquí por su olor corporal de mujer y lo saben. Mujeres del placer y el dolor, del esfuerzo y la sagacidad, en la lucha y en la cama, en el muro y en el camino, en el campo y en el palacio. Muslos, brazos y cuello, vientre, todo su cuerpo en este lugar.

Ahí están; rodeadas y casi silenciadas por la presencia mayoritaria de hombres, todos padres y poderosos; algunos muy conocidos como Abraham y David. Precisamente en la difícil convivencia y el inevitable roce entre los nombres de los padres y los nombres de estas mujeres que se inmiscuyen en la genealogía del Mesías reside toda la belleza y novedad de la propuesta evangélica.



¡Ya no es una genealogía! Hablamos de las abuelas malditas y mal habladas de Jesús, antepasadas rebeldes y valientes que entran en la historia con sus cuerpos inesperados, inoportunos e irreverentes. ¡Es la *ginealogía* de Jesús! O mejor ¡una gine/ecología! en palabras de la teóloga feminista Mary Daly. Que transforma la línea lógica en una comprensión ecológica, integral, holística. Aquí están Tamar, Rahab, Rut, Betsabé y María. La genealogía de Mateo 1 es significativa tanto por su contenido como por su forma; importa lo que se dice y cómo se dice. También importa lo que no se dice, pues las omisiones y los silencios construyen vacíos de sentido que interactúan con el discurso.

Tradicionalmente, la genealogía en la Biblia tiene un linaje patriarcal. El nombre del padre garantiza la legitimidad de la descendencia; así funciona en las genealogías presentadas a lo largo del Antiguo Testamento y la tradición romana. La genealogía tiene una función política, económica y teológica (cf. Esdras 2); es un instrumento de la élite para confirmar los mecanismos de poder, opresión y acceso privilegiado a la tierra y al territorio.



### Transgresoras: criterios y razones

La genealogía de Mateo 1 tiene la intención de registrar el origen de Jesucristo (v. 1) y concluye afirmándolo como Mesías (v. 17). También en la introducción aparecen los ejes de la visión mesiánica oficial: Abraham y David (v. 1). La conclusión agrega el exilio (v. 17). Una lectura atenta plantea algunas opciones cuando menos extrañas: siguiendo la línea paterna, la genealogía cita a algunas mujeres y a otras no, sin explicar los criterios para tal selección. Se nombran cinco mujeres. Las omisiones de nombres como Sara, Rebeca, Raquel (consideradas «matriarcas» y «madres del pueblo», «bien casadas», «esposas oficiales»), entre

otras, y el recuerdo de mujeres como Tamar, Rahab, Rut, Betsabé y María demuestra que el listado no es aleatorio sino que tiene una intencionalidad:

- todas están fuera de las estructuras familiares patriarcales;
- las primeras cuatro son agraviadas por el mundo patriarcal;
- son presentadas como reprochables y en una situación sexual inapropiada;
- no tienen acceso a los mecanismos de decisión y justicia instituidos;
- todas logran sus objetivos y hacen valer sus derechos.

Cabría agregar otras variables:

- la mayoría son extranjeras;
- son dueñas de sus cuerpos;
- asumen su deseo y su sexualidad.

**Letty  
Russell**

**Rosemary  
Radford Ruether**

**Marcella  
Althaus-Reid**



Así, entran escandalosamente en la historia del pueblo, en la historia de la salvación:

- transgresoras
- mentirosas
- sin derechos
- seductoras
- descaradas

Ninguna de estas mujeres va a ser culpabilizada por sus acciones transgresoras: la genealogía de Mateo propone una alternativa historiográfica que redimensiona el pasado del pueblo de Dios superando miradas de supremacía étnica y sexista. Es una alternativa para leer la historia de Israel que ya no se sustenta en sus instituciones y tradiciones oficiales. El marco patriarcal de Abraham y David es criticado y superado en la perspectiva de un mesianismo transgresor que no pasa por el padre ni por el rey: pasa por el cuerpo, la dignidad y la equidad.

Es por el cuerpo de María que la genealogía la señala, no por su virginidad, sino por la enorme transgresión y novedad que asume en su embarazo: María, como las demás, está afuera de la familia y la descendencia patriarcal, sufrirá sospechas y amenazas, abandono por parte de su prometido, José (Mateo 1:18).

Esta gine/ecología debe leerse como crítica a los mesianismos que se construyen sobre la exclusividad de los hombres como protagonistas de procesos históricos y sociales. Esta genealogía es también un anuncio: buena noticia que viene del cuerpo de una mujer joven, pobre y rebelde. La comunidad detrás del Evangelio de Mateo expresa así su comprensión de quién es Jesús y su comunidad: las prostitutas tendrán prioridad en el reino de los cielos (Mateo 21:31).

Estas mujeres se salvan porque transgreden en una difícil ecuación entre justicia, poder y belleza. Los salvadores de sí mismos están presentes en la genealogía que presenta a la madre de Jesús. María, madre de Jesús, ya no está sola. María va con las demás; otras mujeres que están construyendo experiencias de salvación y utopía.

La motivación para la reflexión es buscar alternativas para las mujeres, especialmente las empobrecidas y marginadas, dentro de los ajustados esquemas teológicos con los que convivimos dentro del cristianismo hegemónico que proyecta:

- un discurso de vigilancia moral que genera pánico moral;
- modelos de comportamiento virtuosos y sumisos;
- preservación de valores sociales que legitiman la desigualdad económica y política;
- negación de la autonomía ética colectiva y personal.





## Lecturas complementarias

### **Equidad de género**

1. Mercedes Lopes Torres, «Mujeres que se inventan salidas. Mateo 1.1-17», Revista de Interpretación Bíblica Latino-Americana N.º 25, 1997, <<http://www.centrobiblicoquito.org/images/ribla/25.pdf>> (11/01/21).
2. Nancy Cardoso, «Messiamismo Transgressor», Revista de Cultura Teológica, <<https://revistas.pucsp.br/index.php/culturateo/article/download/14170/15003>>, (11/01/21).
3. Hermes Tonini, «Silêncios, sonhos, prodígios e nomeações superando violências, construindo novas masculinidades. Uma hermenêutica de gênero de Mateus 1,18-25», Revista de Interpretación Bíblica Latino-Americana N.º 56 - 2007/1, <<https://www.centrobiblicoquito.org/images/ribla/56.pdf>>, (11/01/21).
4. Pedro Lima Vasconcellos, «Una gravidez sospechosa, el mesianismo y la hermenéutica. Anotaciones sobre Mateo 1,18-25», Revista de Interpretación Bíblica Latino-Americana N.º 25, 1997, <<https://www.centrobiblicoquito.org/images/ribla/27.pdf>>, (11/01/21).



**80%**  
de la población  
se define como  
cristiana

2018

**3.529** 25 países de América Latina y el Caribe  
**mujeres**  
fueron asesinadas  
por razones de género

2019

**35.000** Uruguay  
**denuncias**  
por violencia doméstica



lo que representa un promedio de una denuncia cada 13 minutos



de los casos la violencia se vivió en el hogar, fue ejercida por la pareja y fue tanto psicológica como física.



de las mujeres y niñas de entre 15 y 49 años de edad ha experimentado violencia física o sexual por parte de su pareja en los últimos doce meses.



2019

**brecha salarial de género**  
a nivel mundial

Tasa de actividad

94% hombres

63% mujeres

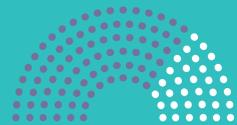
2019

**acceso al poder político**



de los ministerios son dirigidos por mujeres

Las Américas



**30%**

de los escaños parlamentarios son ocupados por las mujeres

# EQUIDAD DE GÉNERO EN LATINOAMÉRICA



Nicolas Iglesias  
Schneider

Si hoy proponemos, en nuestra comunidad de fe, centro de estudios o grupo de amigos, el ejercicio de identificar qué imagen de Dios tenemos, ¿cuál será la apariencia, edad, etnia, género u otras cualidades de ese Dios? Sea que puedan dibujarlo, imaginarlo en su mente o ponerlo en palabras, posiblemente el resultado mayoritario sea caucásico, varón, viejo, policía o juez, en el cielo. Más allá de que las personas hayan recibido o no educación religiosa, sean creyentes o ateas, en nuestra cultura occidental tenemos una imagen de Dios masculinizada. Y las imágenes y los discursos sobre Dios construyen formas de vincularnos en las comunidades de fe y tienen un impacto fundamental en la vida de las personas y familias en ámbitos laborales, políticos y religiosos.

En Latinoamérica, el 80 % de la población se define como cristiana en sus diversas tradiciones. Las mujeres en las iglesias evangélicas y la católica conforman la mayor parte de la feligresía de las comunidades y tienen un papel fundamental en los espacios de servicio, educación, asistencia social y cuidados; los liderazgos y la toma de las decisiones están en manos de hombres. La desigualdad de acceso al poder comienza en la familia donde los roles de cuidado de los niños y tareas domésticas se asignan de forma exclusiva a las mujeres, mientras que la toma de decisiones económicas y la participación en la vida pública sigue perteneciéndole a los varones.

La violencia hacia la mujer es alarmante en todo el continente. Al menos 3.529 mujeres fueron asesinadas en 2018 por razones de género en 25 países de América Latina y el Caribe, según la CEPAL.<sup>4</sup> Según cifras oficiales de Uruguay, en el año 2019, se registraron más de 35.000 denuncias por violencia doméstica, lo que representa un promedio de 108 denuncias diarias; una denuncia cada 13 minutos.

---

4. CEPAL (Comisión Económica para América Latina y el Caribe), «Solo en 2018 al menos 3.529 mujeres fueron víctimas de feminicidio en 25 países de América Latina y el Caribe», <<https://www.cepal.org/es/comunicados/solo-2018-al-menos-3529-mujeres-fueron-victimtas-feminicidio-25-paises-america-latina> > (12.5.2021).

En más del 53 % de los casos, la violencia se vivió en el hogar, fue ejercida por la pareja y fue tanto psicológica como física.

Según un informe de ONU Mujeres, el 19 % de las mujeres y niñas de entre 15 y 49 años de edad ha experimentado violencia física o sexual por parte de su pareja en los últimos doce meses. Estas cifras nos indican que el hogar no es para muchas mujeres y niñas un lugar seguro o donde su dignidad sea respetada por los hombres de la familia.

Frente a estas situaciones, en muchos casos, las comunidades de fe logran cuestionar la violencia, pero en otros casos se argumenta a favor de mantener el matrimonio o la familia unida a costa de la salud y la vida de las integrantes del hogar.

Con respecto a la desigualdad laboral, según Naciones Unidas<sup>5</sup> (febrero 2018), la brecha salarial de género a nivel mundial es del 23 %. La tasa de actividad de las mujeres es del 63 %, mientras que la de los hombres es del 94 %.

Y en lo que se refiere al acceso al poder a nivel político y social la brecha es tremenda. Según otro informe de Naciones Unidas<sup>6</sup>, en solo 22 países hay jefas de Estado o de gobierno, y 119 países nunca han sido presididos por mujeres. Solo 10 países están presididos por una jefa de Estado. Solo el 21 % de quienes ocuparon ministerios fueron mujeres, y apenas en 14 países las mujeres han alcanzado una representación del 50 % o más en los gabinetes de gobierno. En las Américas, en promedio, las mujeres ocupan más del 30 % de los escaños parlamentarios, mientras que en Uruguay, ese porcentaje solo alcanza al 26 % en la Cámara Alta y 18 % en la Cámara Baja.

Estas cifras no deberían detenernos sino, por el contrario, impulsarnos a la acción y a cuestionar las estructuras patriarcales de la sociedad en general y de las iglesias en particular. Les invitamos a descubrir otros rostros de Dios y otras narrativas de nuestra fe cristiana en clave de justicia de género y una vida libre de violencia. ¿Podremos creer en un Dios que no justifica la violencia de género? ¿Seremos capaces de animarnos a vivir y construir la justicia de género en nuestras sociedades, familias y comunidades?

---

5. Noticias ONU, <<https://news.un.org/es/story/2018/02/1427081>> (16/05/2021).

6. ONU Mujeres, «Hechos y cifras: Liderazgo y participación política de las mujeres», <<https://www.unwomen.org/es/what-we-do/leadership-and-political-participation/facts-and-figures>> (16/05/2021).

## **¿Qué apariencia predomina en las imágenes de Dios?**

Cada participante dibuja a Dios y sube su dibujo a un muro compartido para crear una expresión visual colectiva que motive la reflexión. Cada uno elige una imagen del muro (que no sea la propia) –la que más le guste o le llame la atención por algún motivo– y tendrá un minuto para comentar su elección. Así, uno a uno, todos los participantes.

En una segunda ronda, el grupo observa las imágenes en el muro compartido y conversa en torno a las siguientes preguntas:

**¿Qué sexo predomina  
en las imágenes de Dios?**

**¿Qué género predomina  
en las imágenes de Dios?**

**¿Qué orientación sexual  
predomina?**

**¿Cómo las identificas?**

**¿Qué edad tiene Dios en  
las imágenes que hicimos?**

**¿Qué color(es) tiene Dios?**

**¿Qué lugar ocupa en la  
sociedad?**

**¿Qué otras preguntas  
se nos plantean?**

**¿Qué pensamos  
de todo esto?**

**¿Qué nos hace sentir?**

**¿Qué inquietudes surgen?**

**¿Qué contradicciones?**

**¿De qué manera podemos  
problematizar la  
masculinización de Dios y la  
percepción autoritaria que  
tenemos de él?**

# HISTORIAS DE MUJERES EN LA BIBLIA

Leer Mateo 1:1-17.

El texto menciona a las siguientes mujeres:

**Tamar**

**Rahab**

**Rut**

**Betsabé**

**María**

Busca la historia de cada una de ellas en la Biblia y toma notas. Después de leer todos los textos, arma una guía de preguntas que se puedan responder de manera personal y comunitaria.

Breves referencias bíblicas:

Tamar: Génesis 38:1-11

Rahab: Josué 2:1-24

Rut: Rut 1-4

Betsabé: 2º Samuel 11:1-27, 12:1-24 y 28-31.

Y 1º Reyes 1:21, 2:13-25.

María: Mateo 1:16-25 y Lucas 1:26-56

**¿De qué manera la historia de estas mujeres ancestras de Jesús transforma nuestra visión de Dios?**

En 2020, vivenciamos este taller de forma ecuménica y, a partir del encuentro, realizamos dos producciones: un mural que replicamos a continuación y una canción que surgió de la lectura y reflexión de cada historia. Esas mujeres, de sabiduría ancestral, no parecen haber sido tan benditas, lo que dio lugar a una nueva mirada, quizá no tan sacralizada, sobre las abuelas de Jesús.

### **Las abuelas malditas de Jesús**

*Soy Tamar la joven viuda  
cananea sin hogar  
llevada de cama en cama  
tradición sin cuestionar  
a orillas del camino  
seductora al esperar  
el riesgo es la esperanza  
bastón sello y collar.*

*Soy Rahab de la muralla  
Putá de la ciudad  
sobrevivo a la invasión  
de tierra cuerpo y hogar  
el miedo no es barrera  
me impulsa a negociar  
la vida se disputa  
en lealtad o fidelidad.*

### **Estribillo**

***Son las abuelas sin tierra y sin pan  
que inspiran los pasos del Dios de equidad  
Son tus ancestras también tu lugar  
es tuyo el camino tu voz y tu andar***

*Soy Ruth la moabita  
la novedad del lugar  
con mi suegra igual de viuda  
espigando para el pan  
estrategia de mujeres  
en un mundo patriarcal  
«tu pueblo será mi pueblo»  
fuerza de sororidad.*

*Soy Betsabé la deseada  
por la codicia real  
trofeo de dos machos  
que arrasan sin mirar  
la guerra que desgarró  
mi ropaje y dignidad  
marioneta de un sistema  
que no respeta lugar.*

*Estribillo*

*Interludio*

*Soy María una más  
como tantas marginal  
anunciando con el canto  
ese cambio que vendrá  
abuelas del camino  
sin corona y sin altar  
cuerpos de mujeres  
construyendo dignidad*

*Estribillo x2*

*(Transgresoras seductoras  
nadie pudo silenciar  
las ancestras de este niño  
herencia de libertad,  
eligieron su camino  
legado de dignidad)*

...



# LAS MIGAJAS DEBAJO DE LA MESA: los desafíos migratorios





# LAS MIGAJAS DEBAJO DE LA MESA: DESAFÍOS MIGRATORIOS



Dra. Nancy Cardoso,  
teóloga ecofeminista

ESTUDIO BÍBLICO DE  
MATEO 15:21-28

El relato de la mujer sirofenicia es uno de los más radicales de los registrados en el Nuevo Testamento. Allí una mujer le discute a Jesús y logra que él cambie su postura y atienda su reclamo. El texto en Mateo 15:21-28 narra el encuentro de Jesús con una mujer extranjera:

Saliendo de allí Jesús se retiró hacia la región de Tiro y de Sidón.

En esto, una mujer cananea, que había salido de aquel territorio, gritaba diciendo: «¡Ten piedad de mí, Señor, hijo de David! Mi hija está malamente endemoniada».

Pero él no le respondió palabra. Sus discípulos, acercándose, le rogaban: «Despídela, que viene gritando detrás de nosotros».

Respondió él: «No he sido enviado más que a las ovejas perdidas de la casa de Israel».

Ella, no obstante, vino a postrarse ante él y le dijo: «¡Señor, socórreme!»

Él respondió: «No está bien tomar el pan de los hijos y echárselo a los perritos».

«Sí, Señor –repuso ella–, pero también los perritos comen de las migajas que caen de la mesa de sus amos».

Entonces Jesús le respondió: «Mujer, grande es tu fe; que te suceda como deseas». Y desde aquel momento quedó curada su hija.

Ella cruza la frontera. Ante la imposibilidad de encontrar en su región alivio para su hija «terriblemente endemoniada», su desesperación la empuja a buscar una cura donde sea. Ella cree que Jesús y su movimiento tienen el poder de transformar la vida de su hija. Ella se arriesga. Encontrará dificultades y rechazo en el lugar al que llega –de los discípulos y del propio Jesús–, pero es firme en su decisión de buscar lo mejor para su hija. Cuando no se garantizan los derechos y se niega la vida, es legítimo salir en busca de condiciones que aseguren la vida. ¡Nadie es ilegal!

Jesús intentará evitar el encuentro con la mujer interponiendo la supremacía del pueblo judío como barrera. ¡Pero la mujer no se conforma! Las fronteras son

***Cuando no se garantizan los derechos y se niega la vida, es legítimo salir en busca de condiciones que aseguren la vida. ¡Nadie es ilegal!***

un lugar de encuentro –propone. ¡Ella exige! Ella inventa un lugar para el diálogo debajo de la mesa. Y hace que Jesús cambie de opinión, de posición y amplíe su comprensión de la misión.

## Las fronteras

Los territorios de frontera son lugares de conflicto, pero también de superación de las reglas impuestas. Se puede decir que la frontera es un lugar de negociación, de cooperación, de acuerdos; un lugar donde se dan oportunidades de aprender de lo inesperado, de alguien que «viene gritando» por la vida.

Son regiones vigiladas por quienes quieren defender su territorio, sus intereses, y se sienten amenazados por quienes vienen de afuera, del otro lado: el migrante. Sin embargo, como vimos en el texto del Evangelio y podemos verificarlo en la realidad actual, la zona fronteriza es también el lugar donde confluyen grupos sociales que no tienen cabida en ningún lado. Las fronteras no pueden ocultar las desigualdades ni la violencia; la primacía del interés nacional no puede ocultar la vulnerabilidad de los grupos humanos.

El territorio de frontera es igualmente un lugar simbólico. Todo el texto del Evangelio se desarrolla en la frontera. Las fronteras del texto y en el texto se presentan ora rígidas, ora flexibles, acorde con la dinámica propia de la frontera. La mujer, en su lucha por la vida, fuerza los límites, desafía el sentido común y se hace escuchar.

**Priscila Barredo  
Nancy Cardoso**

**Maricela Mena  
Marilú Rojas  
Jocabel Solano**





Al presentarse delante de Jesús, la mujer desafía los valores del honor y la vergüenza, componentes fundamentales del modelo cultural en el mundo mediterráneo de la antigüedad. El honor refiere al lugar que ocupa una persona en la sociedad. Este puede estar delimitado por fronteras relativas al poder, el estatus basado en el género y la posición en la escala social.

La mujer atraviesa las fronteras que delimitan lo masculino y lo femenino, rompe con lo nacional y las barreras entre las culturas. Transita con creatividad y sabiduría de un lado a otro.

Motiva a la mujer el dolor de su hija; el dolor en el cuerpo explicado como «posesión demoníaca». A su situación de extranjería se suma el padecimiento de una enfermedad como otro factor de exclusión que la mujer insiste en negociar buscando un nuevo sentido y una cura hasta ahora restringida por la frontera.

***La mujer atraviesa las fronteras que delimitan lo masculino y lo femenino, rompe con lo nacional y las barreras entre las culturas. Transita con creatividad y sabiduría de un lado a otro.***

La mesa es un símbolo importante en esta narrativa; todas las fronteras se expresarán en la geografía de «arriba» y «debajo» de la mesa. El diálogo de Jesús con la mujer gira en torno a la mesa: ¿quién tiene derecho a sentarse a la mesa? ¿quién tiene acceso a lo que se sirve en la mesa? ¿quién está excluido? ¿cuáles son las formas culturales de exclusión y prejuicio?

La mujer del relato se atreve a cruzar de un lugar a otro desconociendo reglas fijas, un territorio fijo e identidades fijas. En el diálogo con Jesús, estos límites y reglas serán mencionados e invocados en un intento de reafirmar las diferencias y las jerarquías, pero la mujer cruza y transgrede, invade y ocupa un lugar que no era suyo por regla y costumbre.

### **Jesús aprende de la mujer migrante: debajo de la mesa**

El texto nos habla de cuán profundos y liberadores pueden ser los encuentros en las fronteras, entre personas de diferentes etnias y procedencia religiosa, de diferente identidad de género y hasta generacional. Así se rompen las interdicciones entre hombre y mujer, nacional y extranjero, reconocido y desconocido. El dolor concreto de la mujer es la razón, el lugar y el instrumento que hace que la desigualdad cruce con creatividad y sabiduría de un lado a otro.

Tras la insistencia de la mujer que recalca que los derechos y la dignidad valen más que la cuestión de la identidad nacional o la raza, Jesús reconocerá: ¡Grande es tu fe! Esta mujer debajo de la mesa –como los cachorros–, esta mujer que no siente vergüenza de salir, buscar y correr riesgos, mueve a Jesús y promueve un encuentro liberador.

***Este es el milagro!  
Jesús se conmueve y se mueve,  
entra en el territorio del dolor  
de la mujer y la acoge más  
allá de las estrictas normas de  
identidad: niños y cachorros,  
hombre y mujer, pueblo elegido  
y pueblo pagano.***

Jesús y la mujer se encuentran debajo de la mesa como un lugar creado a partir del encuentro: negociación, cooperación y acuerdo. ¡Este es el milagro! Jesús se conmueve y se mueve, entra en el territorio del dolor de la mujer y la acoge más allá de las estrictas normas de identidad: niños y cachorros, hombre y mujer, pueblo elegido y pueblo pagano.

### **El tamaño de las migas**

Los desplazamientos y las rutas transitadas, las idas y venidas trazan una ruta de sufrimiento y, a la vez, son oportunidades para la solidaridad y construcción de redes. ¡La acogida y la hospitalidad pueden ser actitudes de riesgo! La migración revela desequilibrios en las relaciones de poder, desigualdades en el acceso a las condiciones de vida y/o modos de vida diferentes. La presencia de



**Paulo  
Freire**

el o la migrante hace evidente estas desigualdades y desequilibrios a la vez que revela oportunidades diversas de «estar en el mundo».

En este sentido, acoger a los hombres y mujeres migrantes puede acarrear problemas a quien los recibe, pues puede generar conflictos con quienes no quieren al migrante para no tener que lidiar con sus desigualdades y desemejanzas.

¿Cómo incluir y acoger a los migrantes? El desafío del texto nos ayuda a pensar en modelos de aceptación y espiritualidad:

1. ¿Aumentar el tamaño de las migas?
2. ¿Invitar a alguien a salir de debajo de la mesa y participar de lo que «está servido sobre la mesa»?
3. ¿Ubicarnos debajo de la mesa y experimentar cómo viven los excluidos?
4. ¿Quitar la mesa?

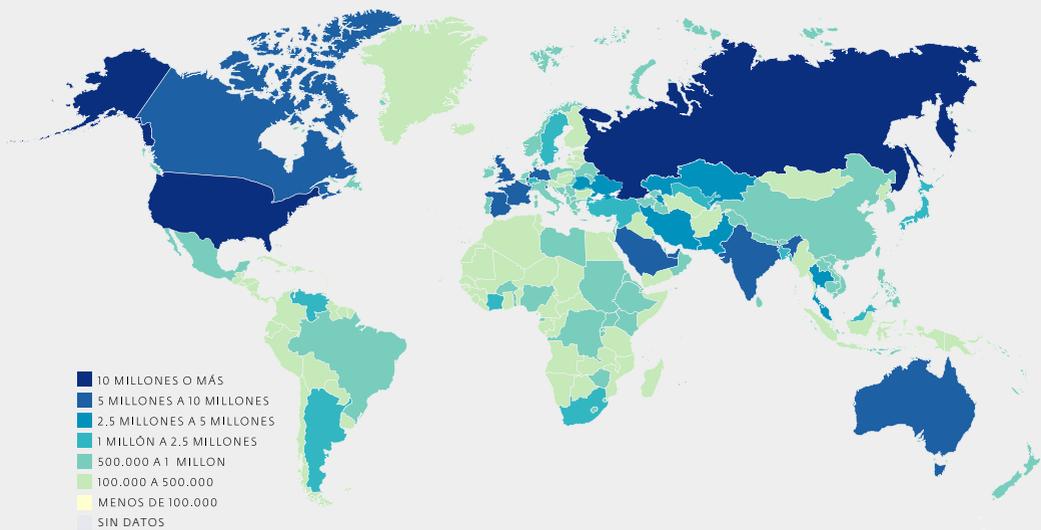
El desafío de la migración en América Latina nos obliga a pensar en modelos de pastoral, espiritualidad y teología que planteen estas preguntas y creen alternativas. Pero es un camino de ida y vuelta: trabajar con la migración es modificarse, abrirse a descubrir esa «gran fe debajo de la mesa». Acoger e ir al encuentro de las personas migrantes es un aprendizaje, es abrirse a aprender, junto a ellos y ellas, más acerca del mundo, los países y sus relaciones económicas y los desplazamientos forzados.

La construcción de fronteras «amigas». Quien se abre y acoge a las y los migrantes es modificado por la presencia del otro y la otra. La migración es así una oportunidad de aprendizaje, de entender mejor el mundo y un desafío a evaluar el mapa social y afectivo en el que vivimos, las fronteras reales y sus posibilidades de humanización.

UN MUNDO DONDE QUEOAN TODOS LOS MUNDOS

## Lecturas complementarias

1. Silvia Regina Lima Silva: «En territorio de frontera», Colección Lectura Popular de la Biblia, San José, Costa Rica, DEI, 2001. <<http://deicr.org/IMG/pdf/silvia-lib.completo.pdf>> (16/01/21).
2. Andrés Bernardo Pernet Beltrán: «El encuentro de Jesús con la mujer griega, sirofenicia de nacimiento, en Mc 7: 24-30. Hacia una lectura bíblica de los excluidos de hoy», trabajo de grado de la Licenciatura en Teología, Pontificia Universidad Javeriana, Bogotá, 2017, <<https://repository.javeriana.edu.co/bitstream/handle/10554/40643/Trabajo%20de%20grado%20El%20encuentro%20de%20Jes%C3%BA.pdf?sequence=4>> (16/01/21).



# FRONTERAS Y REDENCIONES



Valeria España

Desplegar un mapa del mundo es un sencillo ejercicio que nos permite identificar las injusticias que nos atraviesan.

A simple vista no se ven los muros, pero con claridad se distinguen las fronteras que arbitrariamente nos separan. El Estado nación y sus símbolos aglutinantes son construcciones relativamente jóvenes que predisponen nuestra forma de construir lazos con quien, desde nuestra mirada, ostenta la calidad de otro.

Si bien la pandemia de COVID-19 ha resignificado la palabra movilidad y la gran mayoría de las personas en el mundo continúan viviendo en el país en el que nacieron, por distintas razones, cada vez más personas migran a otros países, especialmente dentro de su región. Otras se desplazan a países más lejanos, en su mayoría, considerados de altos ingresos.

Poner acá el mapa que está más abajo.

Según estimaciones del Portal de Datos Mundiales de la Migración, el número total de migrantes internacionales asciende a 280,6 millones (ONU DAES, 2020) es decir el 3,6 % de la población mundial.

En el mapa desplegado de la división de población de las Naciones Unidas podemos identificar las distintas concentraciones de migrantes en el mundo. Si bien los flujos han cambiado y se han consolidado nuevos flujos sur-sur, aún es posible identificar el lugar que detentan los «países del norte» que generan una idea no siempre realista –y llena de obstáculos en el proceso de migración– de que en su territorio es posible alcanzar una mejor calidad de vida que en los países «del tercer mundo».

El panorama actual de la movilidad humana desnuda la crisis humanitaria y política en la que nos encontramos. Millones de personas que huyen de guerras convencionales y no convencionales peregrinan buscando un refugio. En busca de pan, paz y trabajo, no son fácilmente recibidos ni «asimilados» en ningún lugar

Se repite «como estúpida e irremediable fatalidad» aquella descripción que hacía Arendt en Los orígenes del totalitarismo sobre las migraciones que sucedieron en el período entre guerras: «una vez que abandonaron su país, quedaron sin abrigo; una vez que abandonaron su estado, se tornaron apátridas; una vez que se vieron privados de sus derechos humanos, carecieron de derechos y se convirtieron en la escoria de la tierra».

El odio impide ver a las migraciones humanas como una oportunidad de apertura de horizontes. El odio impide ver la humanidad de quien migra y lo convierte en intruso.

Más allá de las razones que motivan la migración –circunstancias adversas, impulsos de cambio, sueños de autonomía–, trascender las fronteras del lugar donde se nace es un proceso exigente que va acompañado de distintas formas de desapego, sacrificio, entrega y peligros.

En diferentes partes del mundo, guardias armados se atrincheran en las fronteras para impedir la entrada de «invasores» demostrando la «abstracta desnudez» que significa ser un ser humano. La ciudadanía patrimonialista hace naufragar nuestros buques insignias sobre la «universalidad e indivisibilidad de los derechos fundamentales». Un pasaporte de tapas verdes, azules o rojas determina qué categoría de ser humano somos.

Los grandes desplazamientos en los corredores migratorios regionales ponen en evidencia que en las venas de nuestra América Latina fluye el veneno de la xenofobia. Con la misma fuerza que muchos repelen el muro que anhelaba Trump, otros, en las fronteras de México o Guatemala, Colombia, Ecuador o Brasil, empuñan sus armas contra nicaragüenses, hondureños, cubanos, haitianos, dominicanos, venezolanos.

Ante este panorama, ¿cómo podemos transformar las fronteras en lugares de encuentro? ¿de hibridación? ¿Cómo volvemos a reconocernos como seres humanos, humanas, más allá de la idea de nación?.



I HAVE A  
DREAM

**Martin Luther  
King Jr.**

## ¿Quiénes somos las y los migrantes?

1) Anota tus respuestas

¿Sabes algún juego de otro país?  
¿Qué textos bíblicos, canciones, poemas,  
frases, oraciones conoces vinculadas a la  
migración?

2) Busca, copia, imprime, recorta y pega.  
Une todo en una pizarra.

Las primeras ideas que me vienen a la  
mente son...  
¡Escribe!

3) Realiza un dibujo de cómo comprendes  
tú, a nivel personal, la migración en tu  
contexto concreto.

4) Responde las siguientes preguntas.

**¿En qué diferentes momentos de tu país o comunidad se han dado procesos de migración?**

**¿Por qué migran las personas?**

**¿Conoces a alguien que haya migrado?**

**¿Quiénes son las personas que migran y cómo afecta la vida de las familias?**

**¿Cómo impacta en los niños y niñas?**

**¿Quiénes son los y las migrantes en tu país o comunidad?**

**¿Qué se dice sobre las personas migrantes en tu contexto?**

**¿Qué trabajos y qué paga reciben?**

**¿Son incluidos en los distintos niveles sociales, políticos, culturales y religiosos de tu comunidad?**

**¿Cómo piensas que se vincula la migración forzada y el desplazamiento con la trata y tráfico de personas?**

**¿Has pensado en Jesús,  
María y José como una  
familia migrante o  
exiliada?**



# UN LUGAR INVISIBLE



Stefanie Kreher

Esa mujer extranjera le da a Jesús una perspectiva de la humanización que él no había considerado hasta ese momento. Ella le muestra a Jesús un lugar donde parecía no haberlo. Un lugar que nadie había considerado. Un lugar invisible. Un lugar que le había pasado desapercibido al propio Jesús. Ya las Sagradas Escrituras que tenían miles de años decían que había que acoger al extranjero, cuidar a la viuda, proteger al huérfano. Pero muchas personas muy religiosas no cumplían con lo que su propia religión prescribía.

Cuando Jesús se niega a sanar a su hija, la mujer le dice: «Hasta los perritos comen de las migas que caen de la mesa de los amos». La mesa compartida era para Jesús un espacio de confianza, nutrición e intimidad, pero también ritual. Y esta mujer hace referencia a un lugar en la mesa que ni el propio Jesús había considerado hasta entonces. Jesús se da cuenta de algo en ese encuentro, amplía su campo de acción y universaliza el mensaje a la vez que reconoce la desigualdad y la exclusión que generan el nacionalismo y la religión.

En este encuentro, se crea un espacio nuevo que habilita el mensaje de amor de Jesús radicalmente inclusivo. Es la mesa a la que él invita donde la fe convoca a una diversidad de personas de múltiples lugares a celebrar la vida, a dar gracias y a implorar por los que no pueden estar ahí. En torno a la mesa de Jesús tenemos lugar para crear espacios de encuentro que transformen nuestras vidas en medio de la crudeza de la realidad.



Bajo licencia Creative Commons

¡Cultura libre!

**FE**  
EN LA  
**RESISTENCIA**



Desde Fe en la Resistencia,  
deseamos compartir tres  
estudios bíblicos para  
tematizar críticamente  
–de manera personal y en  
un espacio comunitario  
(cara a cara o virtual)–  
y algunos temas para  
informarnos, conectar y  
crecer en nuestro caminar.  
Para que otro mundo sea  
posible, un mundo donde  
quepan todos los mundos.

# FE EN LA RESISTENCIA



ISBN: 978-9915-40-665-7

